
$\frac{27}{9}$

27

اے بی سی آرٹ ہیرو آف سرکولیشن کی مصدقہ اشاعت

ماہنامہ

اکوڑہ خشک

الف

جلد ۲۷

شمارہ ۹

ذی الحجہ ۱۴۱۲ھ

جون ۱۹۹۲ء

جعبہ

مدیر

بیاد

حضرت مولانا سید الحق صاحب مظلہ العالی

حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ناظم : شفیق فاروقی

مدیر معاون : عبد القیوم حقانی



فون نمبر ڈائریکٹ ڈائلنگ سسٹم ۳۲۰ / ۳۲۱ / ۳۳۵ کوڈ نمبر ۰۵۲۴۹



اس شمارے کے مضامین

نقش آغاز _____ ادارہ _____ ۲

(ماہنامہ الحق کا جہاد افغانستان انڈکس)

۷۔ تاملہ جہاد کے عظیم رہنما، شیخ الحدیث مولانا عبدالحق — مولانا عبد القیوم حقانی

۱۲۔ قرآن مجید کے ساتھ عشق و محبت کی داستانیں — مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

۱۸۔ ادھار چیز زیادہ قیمت پر بیچنے کی شرعی حیثیت — مولانا محمد طاسین صاحب

۳۳۔ فقہ حنفیہ کا نفاذ پاکستانیوں کا جمہوری حق — جناب اقبال احمد صاحب

۴۱۔ اصلاح و فلاح امت کیلئے چند تجاویز — مولانا محمد اسلم شیخ پوری

۴۹۔ میراث العصر مولانا حبیب الرحمن الاعظمی — ادارہ

۵۳۔ افکار و اشارات { غیر مسلم اقلیتیں اور پاکستان
لفظ جبین کا مفہوم
لفظ A.D کی توضیح }
مولانا قاضی محمد زاہد اکسینی
پروفیسر حمید اللہ
جناب شہاب عالم صدیقی

۵۹۔ تہذیب مغرب کا نقطہ عروج — مولانا حافظ محمد اقبال باچکسٹر

۶۳۔ تعارف و تبصرہ کتب — مولانا عبد القیوم حقانی

پاکستان میں سالانہ ۶۷ روپے فی پرچہ ۶۷ روپے بیرون ملک بحری ڈاک ۸۷ روپڈ بیرون ملک ہوائی ڈاک ۱۲۷ روپڈ

سید الحق استاذ دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر ماہنامہ "الحق" دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک شائع کیا

نقش آغاز ماہنامہ الحق کا جہاد افغانستان اندکس

ذیل میں سرخ سامراج کی مزاحمت اور جہاد افغانستان کے متعلق ماہنامہ الحق میں شائع ہونے والے ادارتی تحریریں، دارالعلوم کی پالیسیوں، شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کے ارشادات، فضلاء و مجاہدین سے مشاورت و ہدایات، افغان قائدین کی دارالعلوم آمد و ملاقات، حقانی شہداء کے سانحہ ہتے ارتحال و حالات، افغان زعماء کے انٹرویوز و خیالات، مولانا سمیع الحق کی ملک و بیرون ملک جہاد افغانستان کے بارے میں بھرپور مساعی اور واقعات، الحق میں شائع شدہ وقیع و مدلل مضامین اور مقالات، تبصروں اور تجزیوں کا تیسرہ سالہ مستقل اندکس پیش خدمت ہے جس میں مستقبل کا مورخ حقائق اور تاریخی سچائیاں اپنے اصل روپ میں نکھرے ہوئے موتیوں کی طرح چمکتے ہیں۔ بریکٹ میں جلد نمبر کا حوالہ ہے باقی ذیل کے صفحات کا اندراج ہے۔ (عبدالقیوم حقانی)

۶۳۶	۲۴۰	(۱۳)	انقلاب کابل سکولوں کا نصاب و نیات (مولانا سمیع الحق)
	۴۶	(۱۳)	روسی وفد اور جمیعہ علماء ہند (مولانا یوسف لدھیانوی)
۳۰۵		(۱۳)	کابل سے یرموک تک (ابوالحسن علی ندوی)
۵۱۴		(۱۴)	مظلوم افغانستان (مولانا سمیع الحق)
۵۸۵		(۱۴)	افغانستان میں بے سرسبز علماء حق
۱۷۸		(۱۵)	سقوط کابل
۲۴۲		(۱۵)	جہاد افغانستان کے حقانی شہداء
۵۰۹		(۱۵)	اشتر اکیت
۶۱		(۱۵)	مولانا یونس خالص حقانی سے انٹرویو
۵۴۹		(۱۵)	سوشلزم اور اسلام کا موازنہ (گل شاہ حنیف)
۴۶۰		(۱۶)	مظلوم افغانستانی اور علماء کے لیے لمحہ فکریہ (مولانا سمیع الحق)

- افغان مجاہدین سے اپیل (وفاق المدارس کی قرارداد) (مولانا سمیع الحق) (۱۶) ۵۳۲
- جہاد افغانستان کا سرچشمہ (شیخ المنذر حاجی صاحب لنگ نہی) (مولانا سمیع الحق) (۱۶) ۶۶۲
- جہاد افغانستان (خصوصی رپورٹیں) (۱۶) ۲۶۰، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶
- افغانستان میں روسی مداخلت کے عالمی اثرات (فتح الرحمن) (۱۶) ۵۹۷
- افریقہ میں اشتراکیت کا خطرہ (۱۶) ۳۴۲
- جہاد افغانستان کے حقانی شہداء (مولانا سمیع الحق) (۱۶) ۲۷۰
- استحاد افغان مجاہدین (۱۶) ۷۰۱
- افغان مجاہدین میں استحاد کے مساعی (۱۶) ۵۸۵
- افغان مجاہدین زعماء کی دارالعلوم آمد (۱۶) ۷۱۰
- اجلاس وفاق المدارس (مولانا سمیع الحق) (۱۶) ۲۵۵
- جہاد افغانستان خصوصی رپورٹیں (۱۶) ۲۲، ۱۴۱، ۲۳۷، ۲۴۷
- جہاد افغانستان کے حقانی شہداء (مولانا ابراہیم فانی) (۱۶) ۲۳۷
- روسی ثقافتی طائفہ (مولانا سمیع الحق) (۱۸) ۱۹۴
- زعمائے جہاد کی مولانا عبدالحق سے ایک مجلس کی رپورٹ (عبدالقیوم حقانی) (۱۸) ۵۰۳، ۳۹۸، ۲۶۸
- المیہ افغانستان (مولانا ابوالحسن علی ندوی) (۱۸) ۱۵۱
- جہاد افغانستان کے مخالفین (ممتاز احمد خان) (۱۸) ۱۵۷
- جہاد افغانستان اور دارالعلوم حقانیہ (عبدالقیوم حقانی) (۱۸) ۵۰۳، ۳۹۸، ۲۶۸
- مولانا جلال الدین حقانی سے انٹرویو (دکٹر عبداللہ عزام) (۱۸) ۵۰۷
- مولانا عبدالحکیم زربوسی کی وفات افغان زعماء کی دارالعلوم میں برائے تعزیت آمد (۱۸) ۲۵۵
- دستار بندی افغان فضلا (۱۸) ۶۵۱
- جہاد افغانستان (شیخ الحدیث مولانا عبدالحق) (۱۹) ۲۹۹، ۲۰۷
- روس کے سامراجی ہتھکنڈے اور افغانستان (۱۹) ۲۳
- جہاد افغانستان (مولانا عبدالحق اور زعماء جہاد) (۱۹) ۲۰۷، ۲۹۹، ۱۰۷
- جہاد افغانستان کے ایمان پرور واقعات (ابوالقاسم) (۱۹) ۱۳۴
- سوویت روس اور مسلمان (مولانا ابوالحسن علی ندوی) (۱۹) ۵۵۱

۲۲۹	(۱۹)	جہاد افغانستان کا ایک شہید
۲۰۷	(۱۹)	جہاد افغانستان اور دارالعلوم
۷۱۵	(۱۹)	گورنر سرحد کی آمد اور افغان مجاہدین کے تعاون کی تقریب
۷۱۹	(۲۰)	حقانی شہداء مولانا فتح اللہ حقانی و دیگر
۱۸۳	(۲۰)	جہاد افغانستان اور علماء
۱۸۸	(۲۰)	اشترالکیت (ایک تصنیف) (مولانا عبدالودود فاضل حقانیہ)
۶۱	(۲۰)	اتحاد افغان مجاہدین کمیٹی
۷۵۳	(۲۱)	سوویت یونین جانے والے طالب علموں کے نام
۲۵	(۲۱)	مطالعات اسلام اور روس (ڈاکٹر کبیر احمد جاسی)
۳۲۷	(۲۱)	روس میں اسلامی علوم کا مطالعہ
۵	(۲۱)	جہاد افغانستان اور حقانی شہداء
۱۹۸	(۲۲)	افغان گورنمنٹ کا اعلان جنگ بندی (عبدالقیوم حقانی)
۹	(۲۲)	مولانا میراجان شہید جہاد (مولانا ابراہیم فانی)
۵۳۹	(۲۲)	جہاد افغانستان کی تازہ رپورٹ (محمد علیم حقانی)
۵	(۲۲)	قندھار چلو قندھار چلو (شبیر احمد خان میواتی)
۴۷۹	(۲۲)	مولانا پیر محمد قفی حقانی شہید (عبدالقیوم حقانی)
۶۶	(۲۳)	مسئلہ افغانستان (عبدالقیوم حقانی)
۳۲۲	(۲۳)	مسئلہ افغانستان اور جمیہ کا موقف
۳۲۲	(۲۳)	گول میز کانفرنس میں مولانا سمیع الحق کا کردار
۳۸۶	(۲۳)	جنیوا مذاکرات
۲۵۰	(۲۳)	معادہ جنیوا کیا کھویا کیا پایا (مولانا سمیع الحق)
۷۰۶	(۲۳)	صدر ضیاء الحق کی شہادت
۴۵۰	(۲۳)	راولپنڈی اور بڑی کمیپ حادثہ فاجہ (عبدالقیوم حقانی)
۴۶۵	(۲۳)	عظیموں کے مزار پر نگاہ عبرت، سفر افغانستان (مولانا سمیع الحق)
۳۰۵	(۲۳)	جہاد افغانستان اور دارالعلوم حقانیہ

- جہاد افغانستان کی تازہ رپورٹ (۲۳) ۲۵۱، ۵۴۳
- مولانا جلال الدین حقانی اور ڈاکٹر نجیب اللہ کی مکاتبت (۲۳) ۳۶۵
- افغانستان کے محاذ جنگ کی مشاہداتی رپورٹ (۲۳) ۲۲۶
- جہاد افغانستان کی شرعی حیثیت (مولانا سیف اللہ حقانی) (۲۳) ۲۴۲
- افغانستان میں خالص اسلامی حکومت کا قیام (سیاف) (۲۳) ۶۲۷
- آئینِ جوں مرداں حق گوئی و بے باکی (امام شال) (۲۳) —
- اشتراکیت نظامانہ اور استحصالی نظام (عبدالقیوم حقانی) (۲۳) ۲۸۳
- ماریخی دعوت و عزیمت کا تسلسل (اللہ وسایا قاسم) (۲۳) ۱۸۵
- جہاد افغانستان (مستقل کتاب) (مولانا محمد نور محمد) (۲۳) ۳۱۹
- شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کا ساخنہ ارتحال (عبدالقیوم حقانی) (۲۴) ۲
- جہاد افغانستان خارجہ پالیسی (۲۴) ۵۳۰
- صحیحہ یارِ آخر شد (جہاد افغانستان کے حوالے سے) (۲۴) ۲۵۱
- شیخ محمود صواف اور شیخ عبدالمجید زندانی کا طلبہ دارالعلوم سے خطاب (جہاد افغانستان کے حوالے سے) (۲۴) ۲۲۲
- جہاد افغانستان کے نوسال (عبدالقیوم حقانی) (۲۴) ۳۴۸
- جہاد افغانستان کا تاریخی پس منظر (ابوالحسن علی ندوی) (۲۴) ۳۸۶
- جہاد افغانستان کا نازک ترین مرحلہ (جلال الدین حقانی) (۲۴) ۳۵۳
- دارالعلوم حقانیہ اتحاد ملت اور جہاد افغانستان (شیخ عبد اللہ عمر نصیف، پروفیسر صغیت اللہ مجیدی) (۲۴) ۵۹۸
- جہاد افغانستان اور ریاست عرفات کا دورہ پاکستان (عبدالقیوم حقانی) (۲۴) ۶۹۱
- شیخ الحدیث مولانا عبدالحق (جہاد افغانستان کے حوالے سے) (عبدالقیوم حقانی) (۲۴) —
- جہاد افغانستان اور مولانا سمیع الحق کی خاموش سفارتی مہم (۲۵) ۱۲۳
- جہاد افغانستان میں اہلئے دارالعلوم کی شہادت (۲۵) ۱۹۴
- رو بہ زوال کمیونزم (۲۵) ۳۸۶
- مولانا محمد اسماعیل کی شہادت (۲۵) ۶۲۲
- افغان عبوری حکومت کے وزیر داخلہ مولوی یرنس خالص سے انٹرویو (عبدالقیوم حقانی) (۲۵) ۱۳
- جہاد افغانستان کے خلاف پروپیگنڈہ مہم کا جواب (مولانا ماضی عبدالکفریم) (۲۵) ۳۳

- جہاد افغانستان کا نازک ترین مسئلہ (صفت اللہ مجددی و جلال الدین خٹانی) (۲۵) ۲۰۲
- جہاد افغانستان اور امریکی پالیسی میں تبدیلی (مولانا سمیع الحق کا وائس آف امریکہ کوانٹریو) (۲۵) ۲۶۸
- افغان مجاہدین کی استقامت (قاضی عبداللطیف) (۲۵) ۴۹۷
- روس اور اسلامی بیداری کی لہر (غلام محی الدین) (۲۵) ۳۳۰
- اسلام، امریکہ اور روس میں (ریاض احمد) (۲۵) ۶۶۳
- وسطی ایشیا کی مسلم ریاستیں (۲۵) ۳۳۶ ، ۴۳۵
- افغان قیادت کی آزمائش (محمد صادق آفریدی) (۲۵) ۶۸۳
- میں خاں گورباچوف (ڈراما قی معرکہ اقتدار اور واردات کا نیا انداز) (عبدالقیوم خٹانی) (۲۶) ۶۴۲
- شہدائے افغانستان (عبدالقیوم خٹانی) (۲۶) ۷۰۹
- جہاد افغانستان کی تازہ ترین صورت حال (مولانا جلال الدین خٹانی سے انٹرویو) (۲۶) ۱۵۱
- جہاد افغانستان (ماضی حال مستقبل) (اوسوال محمد حکیم) (۲۶) ۲۲۱
- جہاد افغانستان اور اس کے تقاضے (مولانا رحمت اللہ خٹانی) (۲۶) ۳۵۱
- اساتذہ دارالعلوم خٹانیہ کا دورہ خوست (عبدالقیوم خٹانی) (۲۶) ۳۹۳
- فتح خوست (مولانا جلال الدین خٹانی) (۲۶) ۴۷۷
- ڈاکٹر نجیب اللہ کے لیے یا سر عرفات کا تحفہ (۲۶) ۲۴۹
- جہاد افغانستان اور ناپاک امریکی عزائم (نصر اللہ کاکڑ) (۲۶) ۶۲۶
- مولانا سمیع الحق کا افغانستان کے جنگی محاذوں کا دورہ (۲۶) ۱۷۳
- افغان عبوری حکومت کے وزیر اعظم کی دارالعلوم تشریف آوری (۲۶) ۲۴۷
- جہاد افغانستان (ایک تصنیف) (مولانا مشتاق احمد عباسی) (۲۶) ۲۵۴
- وسط ایشیا، توران ترکستان، ماوراء النہر (ڈاکٹر کبیر احمد جالسی) (۲۶) ۳۱
- نوازاو مسلم ریاستوں کے ہزار طلبہ کو مفت تعلیم دلانے کیلئے مولانا سمیع الحق کی پیش کش (۲۶) ۶۶
- دارالعلوم خٹانیہ میں افغان زعماء جہاد کا اجتماع (عبدالقیوم خٹانی) (۲۶) ۲۵۸
- جہاد افغانستان کا آخری نتیجہ غیر مگر و شہر ترین مرحلہ " " (۲۶) ۳۲۱
- افغانستان کو لبنان بنانے کا منصوبہ ناکام " " (۲۶) ۳۲۳
- افغان مجاہدین کی فتح مبین اور شیخ الحدیث مولانا عبدالحق " " (۲۶) ۳۸۴

قافلہ جہاد کے عظیم رہنما، شیخ الحدیث مولانا عبد الحق

○ دارالعلوم حقانیہ جہاد افغانستان کی فوجی چھاونی بن چکا تھا —

○ مولانا عبد الحق کی رحلت پر افغان مجاہدین نے کہا ”ہم یتیم ہو گئے“ —

جمیۃ علماء اسلام پاکستان کے امیر مرکزی کی ہدایت کے مطابق ذوالحجہ کے آخری دو عشرہ میں جہاد افغانستان میں علماء حق بالخصوص شیخ الحدیث مولانا عبد الحق اور ان کے تلامذہ کے کردار کے طور پر منایا گیا، چاروں صوبوں، ملک کے مختلف اضلاع اور جمیۃ کی صوبائی اور ضلعی تنظیموں کے زیر اہتمام کانفرنسوں، جلسوں، تقریبات اور سیمینار کے انعقاد کا اہتمام کیا گیا، خطیبوں، ادیبوں، دانشوروں اور مقررین نے جہاد افغانستان میں علماء حق اور ان کے سرخیل شیخ الحدیث مولانا عبد الحق کو زبردست خراج تحسین پیش کیا جہاد افغانستان میں مولانا عبد الحق کا کردار، تمام کرداروں پر مقدم، جامع اور حامی رہا ہے وہی علماء حق کا مصداق وہی اس کے محرک اور مجاہدین کی روحانی پناہ گاہ اور عملی تربیت گاہ تھے۔ شیخ الحدیث مولانا عبد الحق تاریکی اور مایوسی میں ڈوبے ہوئے حالات میں ہمیں ایک چوراسے پر عزیمت و ہمت، جرات و شجاعت، تدبیر، دانشمندی، اسلام سے محبت اور جذبہ جہاد و غیرت سے سوزا ایک شمع ہدایت لیے کھڑے نظر آتے ہیں۔

یہ تاریکی صرف پاکستان کے سیاسی اور دفاعی افق پر ہی نہیں تھی بلکہ آس پاس کے تمام علاقوں بلکہ اس نے پوری دنیا کو اپنی لپیٹ میں لے رکھا تھا — پھر اہل اسلام کی آزادی اور اپنے اسلامی شخص کے ساتھ زندہ رہنے کا حق اس تاریکی میں روپوش ہو گیا تھا۔ اس تمام پر پہنچ کر ہمیں ایک عظیم علمی و دینی رہنما، شیخ الحدیث کے وارث ربیبی رومال کی تحریک کے مقاصد کے علمبردار، شہدائے بالاکوٹ کی کارگاہ میں کام کرنے والے بطل جلیل شیخ الحدیث مولانا عبد الحق نامی ایک ایسے پیشوا، ایک ایسے رہبر اور وارث علوم نبوت سے ملاقات ہو جاتی ہے جو دور اندیشی، معاملہ فہمی، علمی تدبیر، مغازی رسول ص سے واقفیت روح جہاد سے شناسا اور جرات و شجاعت کی ان تمام صفات سے بہرہ ور ہے جو ایک قافلہ سالار کے لیے ناگزیر ہیں۔

حضرت سید احمد شہید (رحمۃ اللہ علیہ) کی دعوت اصلاح و تجدید اور تحریک جہاد میں بھی افغانیوں کا بڑا اہم کردار رہا ہے وہ اپنی سرگرمیوں اور جدوجہد کے مرکز تک افغانستان ہی کی راہ سے پہنچے تھے اہل افغانستان نے بے نظیر جوش و خروش کے ساتھ ان کا استقبال کیا تھا پوری قوم اور حکومت ان کی طرف جھک پڑی تھی اور حکمران خاندان سے بھی ان کے تعلقات رہے تھے کبھی مستحکم اور کبھی کمزور، جس کی تفصیل تاریخ کی کتابوں میں موجود ہے۔

اگر اس فیصلہ کن اور تاریخی موقع پر افغانستان کے لئے نئے وقت کی اہمیت کا اندازہ لگا لیا جاتا تو اس تحریک کی قدر کی جاتی اور اس کے فائدہ کے اخلاص، اس کی دردمندی اور اثر انگیزی کو صحیح طور پر محسوس کیا جاتا تو اس علاقہ میں مسلمانوں کی تاریخ آج کے مقابلہ میں کہیں زیادہ تابناک اور با عظمت ہوتی۔

دسمبر ۱۹۷۹ء کے اواخر میں جب کابل میں روس نے اپنی فوجیں اتار دیں تو پاکستان براہ راست روس کا ہم دیوار ہمسایہ بن گیا خاص کر دارالعلوم حقانیہ کوڑھ ٹھک طور خم کے راستے چند گام کے فاصلے پر تھا مینر آئل، بم تخریب کاری اور فساد کا اولین ہدف بن سکتا تھا۔ کسی چھوٹے ملک، چھوٹے ادارے اور کسی چھوٹی جماعت کے لیے بڑے کا ہمسایہ ہونا اور وہ بھی جب بڑا ہمسایہ بد نیت بھی ہو اور ظالم بھی، انتہائی وحشت ناک صورت حال سے دوچار ہونا ہوتا ہے پاکستان اور خاص کر سرحد کے قریبی اضلاع کے لوگوں کی جو اضطرابی کیفیت ہونی چاہتے تھے وہ عیاں ہے پھر جب سرحدات پر حملے ہونے لگے بم گراتے جانے لگے مینر آئل برساتے جانے لگے تخریب کاری کے واردات کثرت سے کئے جانے لگے ایسے واقعات میں تو حال ہی کچھ دوسرا تھا خاص کر جب دارالعلوم حقانیہ کے فضلاء دشمن کے مقابلے میں پیش پیش تھے دارالعلوم جہاد افغانستان کی فوجی چھاونی بن چکا تھا کابل ریڈیو پر دارالعلوم حقانیہ اور اس کے فضلاء کے خلاف زہر لایا اور مسموم پروپیگنڈہ کئے جانے لگا مگر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق نے انتہائی پامردی کے ساتھ اس ساری صورت حال کا مقابلہ کیا کوئی اظہار پریشانی نہ کیا رفتہ رفتہ عالم یہ ہو گیا کہ کابل کی کچھ پتلی حکومت کے ذمہ داروں نے کے جی بی اور خاد کے حوالے سے براہ راست ان کو دھمکیاں دینا شروع کر دیں کہ افغان مجاہدین کی حمایت، ان کی تعلیم و تربیت، ان کی سیاسی و اخلاقی حمایت اور ان کے دارالعلوم میں قیام اور جہاد کے استحکام کی تحریک دست کش ہو جاؤ ورنہ سخت سزا دی جائے گی مگر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق نے پرکاش کے برابر بھی پرواہ نہ کی جب دارالعلوم کو اڑا دیتے جانے کا ہوا کھڑا کر کے چند نام نہاد مخلصین نے روسی حکمت عملی اور پالیسی پر عمل کرتے ہوئے حضرت شیخ الحدیث پر پریشر ڈالنے کی مذموم مساعی کی تو اس حالت میں دارالعلوم حقانیہ کے استاذ و حدیث مولانا سید اللہ نے خواب دیکھا کہ :

”روسی ٹینک اور فوجیں دارالعلوم حقانیہ پر حملہ آور ہیں اور مسجد کی جانب شمال میں طلبہ دورہ حبشہ

کے کمرے ان کا ہدف ہیں وہ اس کو گرائی اور یہاں سے تباہی کا آغاز کرنا چاہتے ہیں حضرت مولانا اسحاق صاحب خراب میں دشمن کے یہ ناپاک غرائم اور خطرناک صورت حال دیکھ کر پریشان ہو جاتے ہیں اسی پریشانی اور اضطراب میں اچانک دارالعلوم کی مسجد کے صحن میں انہیں جناب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت و ملاقات کا شرف حاصل ہو جاتا ہے بے مابانہ انداز میں انہوں نے حضورؐ کی خدمت میں پہنچ کر عرض کیا یا رسول اللہ! آپ یہاں کیسے تشریف لائے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دیکھتے یہ منظر آپ کے سامنے ہے میں دارالعلوم کی حفاظت اور دفاع کرنے آیا ہوں“

(صحیحہ باہل حق ص ۱۹۳)

پاکستان میں افغان مہاجرین کی آمد کا سلسلہ شروع ہوا اور جب بھرپور ریلے اس وقت آنے شروع ہوئے جب روس نے باقاعدہ اپنی فوجیں کابل میں اتار دیں اور شہر مل سرکوں، میدانوں، وادیوں، باغوں اور جنگلوں میں لٹرائی کی آگ بھڑک اٹھی تو شیخ الحدیث مولانا عبدالحق نے بھی اس موقع پر بڑی جرأت کے ساتھ دارالعلوم کے فضلاء اور تلامذہ کو دشمن کے ساتھ برسرِ پیکار کر دیا جب ساتھ والا گھر شعلوں کی آماجگاہ ہو تو اپنا گھر بھی پیش محسوس کرتا ہے اور ہر خطہ شعلوں کی زد میں ہوتا ہے پھر افغانستان تو وہ گھر تھا جو پرایا گھر بھی نہ تھا حضرت شیخ اور ان کے تلامذہ کس طرح آرام سے بیٹھ سکتے تھے چنانچہ حضرت شیخ الحدیث کے بس میں جس قدر بھی ممکن تھا کہ ڈالا، فضلاء کو حوصلہ افزائی کے پیغام بھیجے اہل خیر اور مسلمانوں کو ان کی مالی مدد کرنے کی ترغیب دی شہید صدر ضیاء الحق کی اس مسئلہ میں سیاسی و اخلاقی حمایت کر کے ان کا حوصلہ بڑھایا۔

دارالعلوم تھانیہ کے جہاد میں جانے والے طلبہ کے لیے خصوصی تعلیم، خصوصی مراعات اور خصوصی معاملات کا اعلان کیا اور جب اکوڑہ خشک کے بے آب و گیاہ جنگل میں بے یار و مددگار مہاجرین کو نیلی چھت تلے گرم اور تپتی ہوئی پتھر ملی زمین پر ڈال دیا گیا تو شیخ الحدیث مولانا عبدالحق نے اپنے مہاجرین کے لیے دارالعلوم کے دروازے کھل دیئے، درگاہیں دارالحدیث، دارالافتاء، ہاسٹل اور جامع مسجد غرض سب کچھ مہاجرین کے لیے وقف تھا مالی امداد اور ان کے لیے قیام اور ضروریات کی فراہمی کے لیے مولانا سمیع الحق کو خصوصی ہدایات کیں۔

دراصل شیخ الحدیث مولانا عبدالحق اپنی خدا داد بصیرت سے جانتے تھے کہ اگر روس کو افغانستان میں مستحکم کیفیت میسر آگئی تو پھر روس کے مقابلے میں پاکستان کا دفاع بھی ممکن نہیں رہے گا لہذا انہوں نے فیصلہ کر لیا کہ پاکستان کی دفاع کی جنگ افغان مجاہدین کی بھرپور حمایت کر کے اور اپنے فضلاء کو میدان کارزار میں اتار کر افغانستان ہی میں لڑی جائے جہاں دارالعلوم کے فضلاء اور سینکڑوں مستفیدین و متعلقین سمیت لاکھوں ہر بازہ قدرتی معاون کے طور پر خود بخود پیش آئیں۔

اس موقع پر بھی بعض مفاد پرست روسی گاشتوں نے حضرت شیخ کے لئے استقامت میں لغزش ڈالنے کے لیے بارہا ان کی محفل میں آکر اس طرح کی باتیں کہیں کہ مجاہدین کی حمایت اور افغان جہاد کا علم بلند کرنا حماقت ہے خود پاکستان جب لاکھ لاکھ سمیت روس کے مقابلے میں اتنے تو ایک روز بھی نہیں ٹھہر سکے گا یہ نیتے مولوی اور یہ نادار طالب علم اور غیر تربیت یافتہ دینی جذبہ سے سرشار مجاہدین کیا تاب لاسکیں گے مگر شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کا یقین تھا کہ اگر بظاہر روس سپر پاور ہے مگر ایک اور پاور بھی ہے جو اوقی قوت ہے جسے سپریم پاور کہتے ہیں وہ خدا کی ذات ہے لہذا اس کی ذات پر اعتماد کر کے اس کی قدرت کی کرشمہ سازیوں پر نظر ہونی چاہیے۔

ج اد بایں فکر تا با چہ کند
ما بایں فکر تا خدا چہ کند

مگر آج جو ہوا جس طرح ہوا سب نے دیکھا اور سب دیکھ رہے ہیں۔

ہفتہ ہے اللہ کا، بندہ مومن کا ہفتہ

غالب و کار آفرین، کار کشا، کار ساز

یہ بھی تاریخ کا ریکارڈ ہے کہ کسی کمیونسٹ، قادیانی اور فقہ جعفریہ سے تعلق رکھنے والوں میں کوئی بھی ایک ایسا فرد نہ ملا جس نے روسی بربریت کی مذمت میں ایک حرف نہ کہا ہو، خود حضرت شیخ الحدیث کو اپنے علاقے میں جن لوگوں اور جس سیاسی قوت سے واسطہ پڑا ہے وہ تو ڈنکے کی چوٹ افغان مجاہدین کو بزدل رہے ایمان اور جھگڑے کے چاہتے تھے۔ حضرت شیخ الحدیث کی مجلس میں جب ان لوگوں کا تذکرہ ہوتا تو آپ اپنی افتاد طبع کے پیش نظر خاموش رہتے اور یہاں کی کسی قوت سے ٹکرائے اور جوابی کارروائی کرنے یا سیاسی بیان داغنے کے بجائے اپنے کام کئے جانے کی تاکید فرماتے۔ جعفری فقہ کے ایک دوست سے جب اس قسم کی بات چلی تو مجھے کنا پڑا۔ حضرت! اگر ایران کو امریکہ کے خلاف بزدلانا پڑے تو وہ عملی جہاد کلاتے لیکن اگر افغان بے چارے اپنے وطن کے دفاع میں روسیوں سے ٹکرائیں تو یہ عمل طایانہ بھی ہے، احمقانہ بھی ہے، بزدلانہ بھی اور ظلمت پرستانہ بھی۔ فی اللعجب

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق پاکستان کے روسی ایڈیشن افراد جو مجاہدین کو گالیاں دیتے پستیاں کستے ان کو پردہ میں نہ لاتے اور ان لوگوں سے لکھے بغیر اپنے کام پر بھروسہ کرنا تو جو مرکز رکھتے تھے۔ بہادر اور دانا مرد بھی وہی ہوتا ہے جو جھاڑیوں سے دامن بچا کر جنگل عبور کرتا چلا جائے۔

افغان مجاہدین کہ جرات و استقامت اور ولولہ انگیز جذبہ جہاد، صدر ضیا۔ الحق شہید کی محکم سیاسی پالیسی اور قلمی موقف اور شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کی دعاؤں، تلامذہ کی تربیت اور فضلاء کے عملی جہاد نے بالآخر گورباچوف کو اس پر

تفائلہ جہاد کے عظیم رہنما

محبہ رکھ دیا کہ وہ افغانستان سے روسی فوجیں نکال دے افغان مجاہدین گواہ ہیں اور یہی باعث ہے کہ جب شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کے ساتھ ارتحال کی خبر مجاہدین کو سنا جنگ پر پہنچی تو ان پر سکھتہ طاری ہو گیا اور انہوں نے بے ساختہ کہا کہ ہماری دعاؤں کا مرکز، ہماری تربیت گاہ کا مربی و محسن ہمارا دینی رہنما اور شیخ رخصت ہو گیا اور آج ہم یتیم ہو گئے۔

قومی اور اجتماعی سطح پر ہماری ایک بدقسمتی یہ بھی ہے کہ ہم اپنا جوہر اور اپنا اکتساب بھی ازراہ حماقت و تعصب، دوسروں کی جھبلی میں ڈال دیتے ہیں یہ شکوہ ہمیں ان لوگوں سے نہیں جن کی فرقہ وارانہ جمہوریاں ہیں جو عقائد و نظریات کے اعتبار سے سوشلسٹوں کمیونسٹوں کے قریب ہیں جو ہندو و یہود سمیت عالم مسیحیت و اشتراکیت کی دلداری کا خیال بھی رکھتے ہیں۔ ہم تو ان لوگوں کا روزگار دیتے ہیں جو خود کو بزم خود، غیر اشتراکی، غیر ہندو و نواز غیر یہود دوست اور غیر مسیحیت پسند اور سنی سیاسی قرار دیتے ہیں۔ جو خود کو دینی مذہبی لوگ قرار دیتے ہیں جو ملک میں اسلامی انقلاب کے خواہاں بھی ہیں اور اس کے لیے کوشاں بھی۔ مگر اس کے باوجود اپنے حزبی و جماعتی تعصب کے خلوں میں بند، خود نمائی، ریاکاری اور وسیع و شہرت اور پروپیگنڈے کی ڈگر پر رواں دواں ہیں۔ لاریب! ان لوگوں نے بھی افغان مجاہدین کی سپاہ پناہ مدد کی، انہوں نے میدان جنگ میں جا کر مجاہدین کو ہر طرح کی اعانت بہم پہنچاتی ہے اور ہمیں اس کا اعتراف ہے۔

مگر یہ کہاں کی ایمانداری ہے کہ خود نمائی اور پروپیگنڈے کی یلغار میں شیخ الحدیث مولانا عبدالحق، ان کے تلامذہ اور فاضلہ اور ان کے قائم فرمودہ مرکز علم دارالعلوم تھانیہ کی تمام جدوجہد تاریخ ساز مساعی اور انقلاب آفرین کارناموں کو آنکھوں سے اچھل کرنے کی سعی بلیغ بھی اس طرح کی جائے گویا یہ بھی دین کا ایک حصہ اور جہاد کا ایک شعبہ ہے مسلسل اور بار بار جہاد افغانستان پر مذاکرے عمل میں آتے مگر مقررین اسی ممسک انداز سے گفتگو کریں کہ شیخ الحدیث اور ان کے نفعانہ کام تک زبان پر نہ کہنے پاتے اور سارا کرڈیٹ چند مذہبی سیاست کیلنے والوں کی جیب میں چلا جاتے۔ یہ نہایت بھڑائی اور شرمندگی کی بات ہے یہ سراسر منظم اور نا انصافی ہے۔ جماعت اگر وہ بندی طریقہ کار کے اختلاف کی بات اپنی جگہ ہر محرم مقصد ایک اور کردار مسلم ہے تو ایک مربی جہاد، ایک مسلم کردار اور ان کی قربانی و محنت کو دیدہ و دانستہ یوں باؤ کہنا کہ صرف اپنے حلقے، اپنی جماعت یا اپنے گروہ اور اپنی پارٹی کی تاریخ روشن کلمات کے ساتھ قلمبند کی جلتے خدا کے حضور میں انتہائی ناپسندیدگی کا موجب ہے۔

جناکم کن کہ فردا روزہ محشر بروئے عاشقان شرمندہ باشی

بہر حال جمیع علماء اسلام نے جو ذی الحجہ کے آخری دو عشروں کو جہاد افغانستان میں علماء حق کے کردار کے طور پر منایا یہ پھر لوہے کے ملک میں اسے عملی طور پر اپنانے کا اقدام کیا ہر سناط سے مستحسن قابل صد تبریک اور قائمین جمیعہ کی حقیقت خدائی اور عالی و دینی بصیرت کا منہ بولتا ثبوت ہے ہم اس پر انہیں بھی ہر تبریک اور خراج تحسین پیش کرتے ہیں۔

قرآن مجید کے ساتھ عشق و شغف کی داستانیں

تیرے ضمیر پہ جب تک نہ ہو نزول کتاب

عنوان بالا کے تحت صحابہ و تابعین، ائمہ اسلام، علماء راہنہ اور بلند پایہ مشائخ اور اہل قلوب کے چند واقعات درج کئے جاتے ہیں جن سے ان کے قرآن مجید کے ساتھ عشق و شغف اس کے آداب و عظمت اس کی تلاوت میں ان کی محویت و استغراق اور اس لذت و کیفیت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اس سلسلہ کی ابتداء خود اس ذات قدسی سے کی جاتی ہے جس پر قرآن پاک کا نزول ہوا۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فرمایا کہ مجھے قرآن سناؤ۔ میں نے کہا، آپ ہی پر نازل ہوا ہے اور آپ ہی کو سناؤں؟ فرمایا کہ ہاں! میں دوسرے سے سننا چاہتا ہوں۔ میں نے سورہ نساء پڑھنی شروع کی جب اس آیت پر پہنچا۔

فکیف اذا جئنا من کل امۃ بشہید و جئناک علی ہنولاء شہیدا

ترجمہ: سو اس وقت کیا حال ہو گا جب ہم ہر امت سے ایک ایک گواہ حاضر کریں گے۔ اور لوگوں پر آپ کو بطور گواہ پیش کریں گے۔

میں نے سر اٹھایا تو دیکھتا ہوں کہ آپ کی آنکھوں میں آنسو جاری ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ مائدہ آیت:-

ان تعدبہم فلنہم عبادک و ان تغفرلہم فلنک انت العزیز الحکیم - (المائدہ ع - 15)

ترجمہ: تو اگر انہیں عذاب دے تو یہ تیرے بندے ہیں اور اگر انہیں بخش دے تو بھی تو زبردست ہے حکمت والا ہے۔

پر پوری رات گزر گئی اور صبح ہو گئی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بڑے رقیق القلب تھے، قرآن پڑھتے وقت آنکھوں میں قابو نہ رکھ سکتے تھے اور بے اختیار آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے۔

ابو رافع کہتے ہیں کہ میں ایک دن حضرت عمر کے پیچھے فجر کی نماز پڑھ رہا تھا میں مردوں کی اس آخری صف میں تھا جس کے بعد عورتوں ہی کی صف ہوتی ہے۔ آپ سورہ یوسف پڑھ رہے تھے جب اس آیت پر پہنچے۔

انما اشکواہنی و حزنی الی اللہ - (سورہ یوسف ع 10)

ترجمہ: یعقوب نے کہا میں تو اپنے رنج و غم کی شکایت بس اپنے اللہ ہی سے کر رہا ہوں۔

حضرت عمر بلند آواز سے قرآن شریف پڑھتے تھے، آپ پر ایسا گریہ طاری ہوا کہ مجھے ان کی ہچکیوں کی آواز دور سے سنائی دی۔

ابن عمر کی بھی روایت ہے کہ حضرت عمر پر صبح کی نماز میں ایک مرتبہ ایسا گریہ طاری ہوا کہ میں نے ان کی ہچکی کی آواز تین صفوں کے پیچھے سنی۔

حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ حضرت عمر اپنے رات کے ورد میں کبھی کبھی کوئی آیت پڑھتے اُتار دیتے کہ گر جاتے اور آپ کو گھر میں اتنا ٹھہرنا پڑتا کہ لوگ عیادت کے لئے آتے۔
محمد ابن سیرین کہتے ہیں کہ حضرت عثمان پوری رات ایک رکعت میں گزار دیتے تھے۔ جس میں پورا قرآن شریف پڑھ لیتے تھے۔

امام احمد اور ابن عساکر کی روایت ہے کہ حضرت عثمان کہتے تھے کہ تمہارے دل پاک ہو جائیں تو تم کو کبھی کلام اللہ سے سیری نہ ہو، میں نہیں چاہتا کہ میری عمر میں کوئی دن ایسا گزرے جس میں مجھے قرآن مجید دیکھ کر پڑھنے کی نوبت نہ آئی حضرت عثمان کی شہادت ہوئی تو جس مصحف میں وہ پڑھا کرتے تھے وہ ان کی کثرت تلاوت سے جا بجا سے شکستہ ہو گیا تھا۔

ابن عمیر کہتے ہیں کہ مجھے سورہ یوسف حضرت عثمان کے پیچھے پڑھنے سے یاد ہو گئی کیونکہ وہ کثرت سے فجر کی نماز میں سورہ یوسف پڑھتے تھے۔

حضرت علی مرتضیٰ کو وفات نبوی کے بعد قرآن شریف کے حفظ میں اتنا اضمحلال ہوا کہ کئی روز تک گھر سے باہر نہیں نکلے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، عبداللہ بن عمر، عبداللہ ابن رواحہ، عبداللہ ابن عباس، عبدالرحمن بن عوف جیسے صحابہ کبار متعدد تابعین عظام سعید بن جبیر، مالک بن انس منصور ابن المعتمر کے متعلق رقت خشوع اور گریہ و بکا کی ایسی ہی روایات حدیث و تاریخ کی کتاب میں آئی ہیں۔

درارہ ابن عونی کے متعلق تو یہاں تک بیان کیا گیا کہ وہ جامع مسجد میں نماز پڑھا رہے تھے، سورہ المدثر کی یہ آیت جب انہوں نے پڑھی۔

لَا إِذَا ذُكِرَ فِي النُّجُودِ فَلَنَالِكَ بِوَسْطِ يَوْمٍ عَسِيرٍ - عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ (المدثر ع 1)

ترجمہ: پھر جس دن صور پھونکا جائے گا۔ سو وہ دن کافروں پر ایک سخت ہو گا نہ کہ آسان۔
و ان کی روح پرواز کر گئی اور وہ گر گئے۔ ہزارین حکیم کہتے ہیں کہ میں بھی ان لوگوں میں تھا جو ان کی نقش اٹھا کر گھر لائے۔

تلبیہ نماز پڑھ رہے تھے جب انہوں نے آیت پڑھی تو اس کو بار بار دہراتے رہے۔ کسی نے گھر کے ایک گوشہ سے آواز دی، کہاں تک اس آیت کو دہراتے رہو گے، نہ معلوم کتنوں کے جگر شق ہو گئے۔

ایک صاحب نے آیت پڑھی -

ثم ردوا الى الله مولهم الحق (الانعام ع - 8)

ترجمہ: پھر وہ (سب) واپس لائے جائیں گے - اپنے مالک حقیقی کے پاس۔

حمزہ حضرت اسماء (بنت ابوبکر صدیق) کے خادم کہتے ہیں کہ حضرت اسماء نے مجھے بازار بھیجا، اس وقت وہ سورہ طور کی تلاوت کر رہی تھیں اور آیت ووقنا عذاب السموم تک پہنچی تھیں - میں بازار گیا بھی اور واپس بھی آگیا اور وہ ابھی تک یہی آیت پڑھ رہی تھیں -

حضرت تیم داری مقام ابراہیم پر آئے - اور سورہ جاثیہ پڑھنی شروع کی -

حسب الدين اجتروا السيئات ان تجعلهم كالدين امنو و عملوا الصلحت سواء محباهم و ممتاھم ساء ما يحكمون (الجاثیہ ع - 2)

ترجمہ: کیا جو لوگ برے کام کر رہے ہیں اس خیال میں ہیں کہ انہیں ان جیسا رکھیں گے جو ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے کہ ان کی زندگی اور ان کی موت یکساں ہی رکھیں سو کیسا برا حکم یہ لوگ لگاتے ہیں - "تو اس کو برابر دہراتے رہے اور روتے رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی -

حضرت سعید بن جبیر رمضان میں امامت کر رہے تھے جب وہ آیت -

فسوف يعلمون اذا الاغلل في اعناقهم والسلاسل - يسحبون في الحمیم - ثم في النار يسجرون - (المومن ع 8)

ترجمہ: جب کہ ان کی گردنوں میں ' - رہیں ہوں گی ان کو گھسیٹتے ہوئے کھولتے ہوئے پانی میں لے جایا جائے - پھر یہ آگ میں جھونک دیئے جائیں گے - "پر آئے تو بار بار اس کو دہراتے رہے -

ایک رات تہجد میں یہ آیت پڑھی ' واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله (البقرہ ع - 33)

ترجمہ: اور اس دن سے ڈرتے رہو جس میں تم (سب) اللہ کی طرف لوٹا دیئے جاؤ گے -

تو اس کو کچھ اور بیس مرتبہ دہرایا وہ رات کو اتنا روئے تھے کہ ان کی آنکھوں پر اثر پڑ گیا -

حضرت مسروق (تلمیذ حضرت ابن عباس) بعض دن عشاء سے لے کر فجر تک سورہ رعد ہی پڑھتے

رہے -

ہارون ابن ایاب اسدی کبھی تہجد میں پوری آیت -

يليتنا نرد ولا نكذب بليات ربنا ونحون من المومنين (الانعام ع - 3)

ترجمہ: کہیں گے کہ کاش ہم پھر واپس بھیج دیئے جائیں تو ہم اپنے پروردگار کی نشانیوں کو نہ جھٹلائیں

اور ہم ایمان لانے والوں میں سے ہو جائیں -

پڑھنے میں گزار دیتے اور روتے رہتے -

حضرت حسن بصری نے ایک پوری رات ان تعدوا نعم الله لا تحصوها کی تکرار اور ورد میں

گزار دی اور صبح ہو گئی۔ لوگوں نے اس کا سبب پوچھا تو فرمایا اس میں بڑی عبرت اور موخفت ہے ہم جب بھی نظر اٹھا کر دیکھتے ہیں تو کسی نہ کسی اللہ کی نعمت کا نزول ہوتا ہے اور جو ہم نہیں جانتے اس کی تعداد اس سے بھی زیادہ ہے۔

امام ابوحنیفہ نے ایک مرتبہ تہجد میں یہ آیت پڑھی۔

اَلْاَسَاسُ مَوْعِدُهُمُ وَالسَّاعَةُ اَوْهَى وَاَمَرٌ - (القمر - ع 3)

ترجمہ: لیکن ان کا اصل وعدہ تو قیامت کے (دن) کا ہے اور قیامت بڑی سخت اور ناگوار چیز ہے۔ وہ برابر اسی آیت کو دہراتے رہے اور حتیٰ کہ صبح ہو گئی۔

یہ سلسلہ ایک نسل سے دوسری نسل اور ایک عہد سے دوسرے عہد تک منتقل ہوتا رہا۔ اور امت کا کلام الہی سے عشق و شغف تسلسل کے ساتھ اور قرآن مجید کا فیض اور اس کی تاثیر بغیر کسی انقطاع اور وقفہ کے جاری رہی، تاریخ و سیر کی کتابوں نے ہر دور کے علماء راہنہ، معلمین و مصلحین اور محققین و عارفین کے قرآن مجید کے ساتھ عشق و شغف، اس کی تلاوت میں محویت و استغراق اور اس میں ان کی حلاوت و لذت کے واقعات محفوظ کر دیئے ہیں۔ یہاں پر چند اکابر امت کے واقعات نقل کئے جاتے ہیں۔

مشہور مصنف اور محدث، مورخ و ناقد علامہ ابن جوزی ہر ہفتہ ایک قرآن مجید ختم کرتے تھے۔ سلطان صلاح الدین ایوبی فاتح بیت المقدس کو قرآن مجید سننے کا بڑا شوق تھا۔ کبھی کبھی اپنے برج میں پہرہ داروں سے دو دو، تین تین، چار چار پارے سن لیتے تھے بڑے خاشع و خاضع اور رقیق القلب انسان تھے۔ قرآن مجید سن کر اکثر آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ 7 شعبان 726ھ کو نظر بند کئے گئے جہاں انہوں نے 22 ذی القعدہ 728ھ کو سفر آخرت اختیار کیا۔ اس فرست میں ان کا سب سے بڑا مشغلہ ورد تلاوت قرآن تھا، وہ جیل میں تقریباً دو سال چار ماہ رہے اس فقرہ مدت میں انہوں نے اپنے بھائی شیخ زین الدین ابن تیمیہ کے ساتھ قرآن مجید کے اسی دور ختم کرنے کے بعد جب نیا دور شروع کیا تو سورہ قمر کی اس آیت پر پہنچے۔

اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّتٍ وَ نَهْرٍ فِي مَقْعَدٍ صَدِيقٍ عِنْدَ مَلِیْکٍ مُّقْتَدِرٍ

ترجمہ: جو پرہیزگار ہیں ان باغوں اور نہروں کے درمیان ہوں گے ایک اعلیٰ مقام میں قدرت والے اداکار کے نزدیک۔

تو بجائے اپنے بھائی زین الدین کے عبداللہ ابن محب اور عبداللہ الزری کے ساتھ دور شروع کیا، دواؤں نہایت صالح شخص تھے اور آپس میں حقیقی بھائی تھے۔ امام ابن تیمیہ کو ان کی قرأت بہت پسند تھی۔ وہ دور ختم نہیں ہونے پایا تھا کہ زندگی کے دن پورے ہو گئے۔

ان اکابر اسلام کے سوا جن کی زبان عربی تھی اور جن کا رات دن کا وظیفہ عوام اسلامیہ کی خدمت

اور ان کے بحر کی غواصی تھی۔ عجمی نژاد مشائخ و صلحائے امت کا بھی شغف بالقرآن، ذوق تلاوت حفظ کا اہتمام اور قرآن مجید میں محویت و استغراق کے واقعات کچھ کم شوق انگیز سبق آموز اور عبرت خیز نہیں، صد ہا واقعات میں سے یہاں چند نقل کئے جاتے ہیں۔ یہ واقعات متقدمین مشائخ تک محدود نہیں، اس کا سلسلہ معاصرین تک جاری ہے۔

آٹھویں صدی کے مشہور بزرگ سلطان المشائخ خواجہ نظام الدین اولیاء (متوفی 725ھ) کو قرآن مجید کا خصوصی ذوق تھا اس کے حفظ کے اہتمام و تلاوت کی کثرت کی تاکید فرماتے تھے۔ امیر حسن علاء سنجر جب حضرت خواجہ سے متعلق ہوئے تو وہ بوڑھے تھے اور شعر و شاعری زندگی بھر کا مشغلہ تھی۔ حضرت خواجہ نے ان کو ہدایت کی قرآنی ذوق کو شعر و شاعری کے ذوق پر غالب کریں امیر فوائد الفواد میں لکھتے ہیں کہ ”بارہا ان مخدوم کی زبان مبارک سے میں نے یہ لفظ سنے ہیں کہ چاہے قرآن مجید کا پڑھنا شعر کہنے پر غالب آجائے۔“

خواجہ محمد (ابن مولانا بدر الدین الحق) بڑے اچھے حافظ خوش الحان تھے۔ ان کو آپ نے نماز کا امام بنایا تھا۔ ان کی قرات سے آپ بڑے محفوظ ہوتے اور آپ کو ان کی قلمت سن کر بڑی رقت اور ذوق آتا۔

حضرت مخدوم الملک شیخ شرف الدین سبکی منیری (متوفی ۷۰۷ھ) کو بھی قرآن مجید کی تلاوت اور اس کے سننے کا خاص ذوق تھا۔ ان کے تربیت یافتہ شیخ زید بدر عربی ان کی وفات کا حال بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ملک حسام الدین کے بھائی امیر شہاب الدین اپنے لڑکے کے ساتھ حاضر خدمت ہوئے اور آکر بیٹھ گئے آپ کی نظر مبارک لڑکے پر پڑی آپ نے فرمایا۔ پانچ آیتیں پڑھ سکتے ہیں، حاضرین نے عرض کیا کہ ابھی بہت چھوٹا ہے، سید ظہیر الدین مفتی کا لڑکا بھی حاضر تھا۔ میاں بلال نے جب یہ دیکھا کہ آپ کو کلام ربانی سننے کا ذوق ہے تو انہوں نے اس لڑکے کو بلایا اور پانچ آیتیں پڑھنے کی ہدایت کی۔ سید ظہیر الدین نے جب یہ محسوس کیا کہ طبیعت مبارک پر قرآن مجید سننے کا تقاضا ہے تو اپنے لڑکے کو اشارہ کیا کہ قرآن مجید کی پانچ آیتیں پڑھو، لڑکا سامنے آیا۔ اور مودب بیٹھ گیا۔ اس نے سورہ فتح کے آخری رکوع کی آیتیں محمد رسول اللہ والذین معہ سے پڑھنی شروع کیں، حضرت مخدوم تکیہ کے سارے آرام فرما رہے تھے، اٹھ بیٹھے اور معمول قدیم کے مطابق با ادب دوزانو بیٹھ گئے۔ اور بڑی توجہ سے قرآن سننے لگے۔

حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی (م 1034ھ) کے حالات میں آتا ہے کہ تلاوت کے وقت چہرہ مبارک اور پڑھنے کے انداز سے سامعین کو ایسا محسوس ہوتا کہ اسرار قرآنی و برکات آیات کا فیضان ہو رہا ہے نماز اور بیرون نماز میں خوف کی آیات پڑھتے ماجرہ آیات میں تعجب و استفہام آتا ہے۔ اس کا اندازہ و لہجہ پیدا ہو جاتا، رمضان میں عین سے کم ختم نہ کرتے خود حافظ قرآن تھے۔ اس سے

غیم رمضان میں بھی زبانی تلاوت فرماتے اور مختلف حلقوں میں بھی سنتے رہے۔ حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی (متوفی 1313ھ) ایک روز تلاوت قرآن کر رہے تھے کہ آپ پر کیفیت طاری ہوئی مولوی سید تجل حسین صاحب سے فرمایا کہ ”جو لذت ہم کو قرآن میں آتی ہے اگر تم کو وہ لذت ذرہ بھر آجائے تو ہماری طرح نہ بیٹھ سکو“ کپڑے پھاڑ کر جنگل کو نکل جاؤ۔“ آپ نے آہ کی اور حجرہ میں تشریف لے گئے اور کئی روز تک بیمار رہے۔

مولانا سید محمد علی نے فرمایا کہ میں نے ابتداء میں حضرت سے عرض کیا کہ مجھ کو جو مزہ شعر میں آتا ہے قرآن مجید میں نہیں آتا، آپ نے فرمایا کہ ابھی بعد ہے قرب میں جو مزہ قرآن شریف میں ہے کسی میں نہیں۔

مولوی تجل حسین صاحب لکھتے ہیں کہ مجھ سے فرمایا کہ ”قرآن شریف اور حدیث پڑھا کر کہ اللہ میاں دل پر آکر بیٹھ جاتے ہیں۔“ ایک روز آپ نے فرمایا کہ نسبت قرآن کی غایت سلوک ہے۔ مولوی تجل حسین صاحب لکھتے ہیں کہ ایک بار مولانا محمد علی صاحب وغیرہ کا مجمع تھا، قرآن شریف کا ترجمہ ہوا، رکوع یہ تھا۔

(واذکر فی الکتب ابراہیم انہ کلن صدیقاً نبیا (مریم ع - 3)

ترجمہ: اور آپ (اس) کتاب میں ابراہیم کا ذکر کیجئے۔ وہ بڑے راستی والے نبی تھے۔“

اس کا ترجمہ فرمایا۔ بعد اس کے وہ آیت پڑھی گئی جو حضرت اسماعیل کے بیان میں ہے۔

(کلن عند ربہ مرضیا (مریم ع - 14)

ترجمہ: وہ اپنے رب کے پاس پسندیدہ تھے۔“

ترجمہ فرمایا تھا اپنے رب کا پیارا یہ فرما کر چیخ ماری اور آپ پر گویا کیفیت مدہوشی کی طاری رہی اس واقعہ کے بعد دو مہینے سخت علیل رہے۔

ایک مرتبہ جب اس آیت کا ترجمہ پیش آیا۔

والنت قلت للناس اتخذونی و اسی الھمن من دون اللہ (مائتہ ع 33)

ترجمہ: اے عیسیٰ ابن مریم کیا تم نے لوگوں سے یہ کہہ دیا ہے خدا کے علاوہ مجھے اور میری والدہ کو بھی معبود بنا لو۔“

یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حکم ہو گا کہ کیا تم نے آدمیوں سے کہہ دیا تھا کہ ہم کو اور ہماری والدہ کو خدا سمجھیں اور خدا کو خدا نہ سمجھیں پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گھبرا کر یہ فرمانا پھر انک انت العزیز الحکیم یعنی غفور الرحیم کا موقع تھا مگر العزیز الحکیم فرمایا۔ اس وقت واقعہ قیامت گویا سامنے ہو گیا اور کیفیت مصیبت قیامت کی سب پر طاری ہو گئی۔ مجھ کو خیال آتا ہے کہ حضرت نے اس آیت و ان منکم الا وادھا پر چیخ ماری کہ سب کو پل صراط سے ایک روز اترنا ہو گا۔ غرض ہر بیان یہاں مجلس میں ہوتا تھا پہلے آپ پر کیفیت آتی تھی اس کے بعد یہ طور عکس موافق استعداد ہر شخص پر طاری ہوتی تھی۔

حضرت مولانا محمد طاسین صاحب
مجلس علمی کراچی

ادھار چیز زیادہ قیمت پر بیچنے کی شرعی حیثیت

محترم قاضی صاحب کے جوابی مضمون سے متعلق چند گزارشات

اس موضوع پر حضرت مولانا محمد طاسین صاحب مظلہ کے مقالہ شائع شدہ الحق کے جواب میں حضرت مولانا قاضی عبدالکریم صاحب کلاچوی مظلہ اور حضرت مولانا مفتی غلام الرحمن صاحب حقانی مظلہ کی تحریریں الحق کے گذشتہ شماروں میں شائع ہو چکی ہیں حضرت مولانا محمد طاسین صاحب نے حضرت قاضی صاحب کے جواب میں جو تحریر ارسال فرمائی ہے ذیل میں اسے شائع کیا جا رہا ہے اس سلسلہ میں ان کے دو خطوط بھی موصول ہوئے ہیں دونوں خطوط موضوع سے متعلق ہیں اس لیے وہ بھی نذر قارئین ہیں۔

(ادارہ)

مکتوب اول! سید مومن ہوں کہ آپ نے ایک اختلافی مسئلہ سے متعلق میرا مضمون موقر نامہ الحق میں شائع فرمایا، دوسری قسط کے شروع میں ادارتی شذرہ سے معلوم ہوا کہ اس کے جواب میں بعض حضرات کے مضامین آرہے ہیں اچھا ہے آئیں اور شائع ہوں اور حقیقت حال کھل اور نکھر کر سامنے آجائے، دین کا معاملہ ہے دینی دلائل کی روشنی میں اس پر بحث و تمحیص کا سب کو حق ہے، اگر دلائل سے میرا لکھا ہوا غلط ثابت ہو جائے تو فوراً رجوع کر لوں گا اور الحق ہی میں اپنی غلطی کا اعلان کر دوں گا، میرے لیے یہ کوئی ذاتی وقار کا مسئلہ نہیں ہوگا مجھے صرف حق کی اتباع مقصود ہے، بہر حال شخصیات سے نہیں بلکہ صرف اور صرف دلائل سے ہی میں متاثر ہو سکتا ہوں۔ (۳۔ ۶۔ ۱۹۹۲ء)

مکتوب ثانی! حضرت مفتی صاحب کے جوابی مضمون کی دوسری قسط بھی پڑھنے کا موقع مامورہ صوف نیک اور

مخاص عالم دین ہیں درس و تدریس اور روایتی فتویٰ نویسی سے ان کا شغف رہا ہے ان کا مضمون اسی کا عکاس ہے۔ اختلافی مسائل میں بحث و تمحیص کا ایک خاص اسلوب ہے جو اپنی رشتے کی تائید اور دوسرے کی رائے کی تردید میں عام طور پر درس حدیث تک میں اختیار کیا جاتا ہے احتمالات کے ذریعے مسلمہ ائمہ مجتہدین کے اقوال کو کنڈم اور رد کر دیا جاتا ہے میں خود بھی ایک عرصہ تک یہی انداز بحث اپناتے رہا جب جامع اسلامیا امر وہہ میں جامع الترقی اور مبیادہ وغیرہ کتابیں پڑھتا تھا یہ انداز اس وقت بدلاجب حضرت شاہ ولی اللہ، ابن تیمیہ، ابن القیم، امام الشعراfi وغیرہ منصف مزاج

محقق علماء کرام کی کتابوں کو پڑھنے کا موقع ملا۔

مختصر یہ کہ میں محترم شیخ صاحب کے جواب میں مناظرانہ انداز سے کچھ لکھنے کو تصنیف اوقات سمجھا ہوں قارئین الحق میں جو اعلیٰ اور ممتاز بصیرت اور فہم و فراست کے مالک ہیں وہ خود فیصلہ کر لیں گے کہ مسئلہ زیر بحث میں صحیح موقف کس کا ہے۔ علاوہ ازیں محترم قاضی عبدالکریم کے مضمون سے متعلق میرا جو مضمون موقر ماہنامہ الحق میں شائع ہونے والا ہے اس کو غور سے پڑھا جائے تو اس میں مفتی صاحب کی بہت سی ایسی باتوں کا جواب موجود ہے جو اصل مسئلہ سے متعلق ہیں غیر متعلق باتوں سے ہمیں کچھ بحث نہیں بہر حال یہ ضرور عرض کروں گا کہ مفتی صاحب نے ادھار چیز زیادہ قیمت پر بیچنے پر غور کیے بغیر اسے متعلق جو ہر علم خود منطقی دلائل تحریر فرماتے ہیں سود کو جائز کہنے والے ان سے خوب فائدہ اٹھا سکتے ہیں وہ بھی یہی کہتے ہیں کہ جو فریق دوسرے کو سود پر قرض دیتا ہے کہ وہ دوسرے کو فائدہ پہنچاتا ہے اور اس کے لیے کاروبار وغیرہ کا موقع مہیا کرتا ہے لہذا اس کے عوض قرض کی اصل رقم پر کچھ زائد لینا از روئے عقل و منطق اس کے لیے جائز ہوتا ہے گویا مفتی صاحب کے دلائل میں تجارتی نوعیت کے قرضوں پر جواز سود کا فتویٰ مستور و مضمحل ہے۔

عہد حاضر میں مروجہ معاشی مسائل پر لکھنا اور ان کے متعلق اسلامی نقطہ نظر سامنے لانا، ان اہل علم حضرات کے بس میں جنہوں نے نہ علم المعاشیات اور جدید معاشی نظاموں کا بغور مطالعہ کیا ہے نہ قسمتی سے وہ مسئلہ کی حقیقت اور اس کے رد میں معروضی نتائج کا صحیح علم و فہم ہی نہیں رکھتے اس کا صحیح جواب تو درکنار۔

بہر حال میں آئندہ کسی سے اس مسئلہ کے متعلق بحث و تمحیص میں الجھنا نہیں چاہتا جو حضرات اس کے جواز کے فتوے سے پیچھے ہیں وہ ظاہر ہے کہ اپنے فتوے کی تائید و تصویب میں ایسی چوٹی کا زور لگاتیں گے اور بے جان منطقی دلائل سے باز فرمائیں گے لہذا ان سے بحث و مباحثے کا کچھ فائدہ نہیں نکل سکتا تو پھر اس بحث میں کیوں وقت ضائع کیا جائے۔

میرا یہ جو موقف ہے کہ میں اسلام کے حوالے سے صرف اس قول درائے کو اسلامی ماننا ہوں جس کا اجمالی یا تفصیلی کتاب و سنت میں موجود ہو ورنہ نہیں، اس کی تائید میں علماء و محققین کی کتابوں سے بکثرت عبارات پیش کر سکتا ہوں مگر اس کے لیے کسی کی اندھی تقلید جائز نہیں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”عقد الجکید“ کا مطالعہ اس کے لیے مفید ثابت ہو سکتا ہے، اسی طرح النافع الکبیر لمن یطالع جامع الکبیر علامہ عبدالحی لکھنوی کی سب آئیں حنفی مفتی کو ضرور پڑھنی چاہیے۔

نہ چاہیے کہ باوجود بات طویل ہو گئی اللہ کرے باعث ملال نہ ہو! دعوات صاحب کا بہر حال میں محتاج ہوں امید فراموش نہ فرمائیں گے۔
(۱۷ جولن ۱۹۹۷ء)

والسلام

احقر محمد طاسین عفی عنہ

بڑی خوشی کی بات ہے کہ محترم مقام حضرت قاضی عبدالکریم صاحب کلاچوی نولٹھم نے میرے مضمون کا جواب تحریر فرمایا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس مسئلہ سے دلچسپی رکھنے والے دیگر اہل علم حضرات بھی اس پر لکھیں، تاکہ اصل حقیقت حال منظر کر سائنے آئے۔ البتہ اس کے لیے ضروری ہے کہ خوب اچھی طرح تیاری کر کے سنجیدہ انداز سے اور مضبوط دلائل کے ساتھ تحقیق حق کے مقصد سے لکھا جائے، کیونکہ یہ مسئلہ حقوق العباد سے متعلق اور حلال و حرام کا مسئلہ ہے، لہذا اس میں پوری احتیاط ہونی چاہیے۔

حضرت قاضی صاحب موصوف کے جوابی مضمون کو بغور پڑھنے کے بعد ایک تو محسوس ہوا کہ انہوں نے اس مسئلہ کو پوری طرح سمجھنے کی کوشش نہیں فرمائی جس پر میں نے اپنے مضمون میں قدرے تفصیل کے ساتھ لکھا ہے، کیونکہ انہوں نے اپنے جواب میں امام محمد الشیبانی کی ”کتاب الاصل“ اور علامہ السرخسی کی ”المبسوط“ سے جو عبارات پیش فرمائی ہیں وہ ایک دوسرے معاملہ سے متعلق ہیں، میرے زیر بحث معاملہ سے متعلق نہیں۔ ان عبارات میں جس معاملے کا ذکر ہے اس کی صورت یہ ہے کہ ایک بائع مشتری سے کہتا ہے کہ اگر ابھی نقد ادا کر دو تو میری اس چیز کے ٹمن اتنے اور اگر بادل کے ادھار پر لو تو اس کے ٹمن اتنے ہوں گے، اس معاملہ کے فاسد و ناجائز ہونے کی وجہ مذکورہ عبارات میں یہ تبدیلی گئی ہے کہ اس میں ٹمن کی جہالت کے ساتھ دو شرطیں موجود ہیں، جن کی ایک حدیث نبوی میں واضح ممانعت ہے۔ لیکن اس کے بعد ”المبسوط“ میں یہ بھی لکھا ہے کہ فریقین جدا ہونے سے پہلے اسی مجلس میں ایک شکل پر متفق ہو جائیں تو معاملہ جائز ہو جاتا ہے۔ جبکہ میرے زیر بحث معاملہ کی صورت یہ ہے کہ بائع یہ جانتے ہوئے کہ مشتری میری چیز کو نقد سے نہیں خرید سکتا بلکہ صرف ادھار ہی سے خرید سکتا اور خریدنا چاہتا ہے لہذا وہ معاملہ کرتے وقت نقد کا نام ہی نہیں لیتا اور صرف ادھار کی بات کرتا اور کہتا ہے کہ میری یہ چیز جس کی بازار میں مثلاً ایک ہزار روپے قیمت مقرر ہے اور نقد کی صورت میں ایک ہزار روپے میں عام طور پر لی دی جاتی ہے ایک سال کے ادھار پر ڈیڑھ ہزار روپے میں دے سکتا ہوں ظاہر ہے کہ معاملہ کی اس صورت میں نہ ٹمن میں تردد اور جہالت ہے اور نہ اس کے اندر دو شرطیں پائی جاتی ہیں، لہذا یہ معاملہ اس معاملے سے مختلف ہے جس کا ”کتاب الاصل“ اور ”المبسوط“ کی عبارات میں ذکر ہے، لہذا اس کے جواز و عدم جواز کا اس معاملے کے جواز و عدم جواز سے کوئی تعلق نہیں گرایا ان عبارات کو بلا ضرورت نقل کیا گیا ہے۔

آگے بڑھنے سے پہلے میں یہاں یہ واضح کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ سچی / خریدی جانے والی چیزیں دراصل دو طرح کی ہوتی ہیں ایک وہ جن کی بازار میں قیمت مقرر ہوتی ہے اور مقررہ نرخ پر ان کی خرید و فروخت کی جاتی ہے اور دوسری وہ جن کی نہ بازار میں قیمت مقرر ہوتی اور نہ عام طور پر ان کی بیع و شراء ہوتی ہے۔ پہلی قسم کی چیزوں کو ان کا مالک نقد کی صورت میں ہر اس ٹمن کے عوض بیچ سکتا ہے جس پر وہ اور خریدار رضامند ہو جائیں۔ اس طرح کا ٹمن بازار کی مقررہ قیمت کے برابر بھی ہو سکتا ہے اور اس سے کچھ کم یا زیادہ بھی ہو سکتا ہے۔ مثلاً بازار کے نرخ کے مطابق اس چیز کی

قیمت سو روپے ہے تو نقد خرید و فروخت میں وہ پورے سو روپے میں بھی لی دی جاسکتی ہے اور سو روپے سے کچھ کم اور زیادہ میں بھی لی دی جاسکتی ہے، اگرچہ زیادہ میں اس کا لین دین بہت ہی کم کہیں ہوتا ہے اور عام طور پر نقد سے خریدنے والا اس قیمت سے زائد نہیں دیتا جو بازار میں رائج ہوتی ہے۔ ادھار کی صورت میں ایسی چیزوں کو بازار کی مقررہ قیمت سے زائد ٹن میں لینا دینا اس وجہ سے ناجائز قرار پاتا ہے کہ اس میں اصل قیمت پر جو زائد ہوتا ہے وہ اجل اور مدت قرض کے عوض ہوتا ہے لہذا وہ ربا والنسیہ کے تحت آتا ہے جو حرام ہے۔

دوسری قسم کی چیزیں وہ ہوتی ہیں جن کی بازاری نرخ کے مطابق قیمت مقرر نہیں ہوتی اور نہ عام طور پر بازاروں میں ان کی خرید و فروخت ہوتی ہے۔ ایسی چیزیں نقد کی صورت میں بھی اور ادھار کی صورت میں بھی فریقین جس ٹن پر چاہیں خرید و فروخت کر سکتے ہیں، ایسی چیزوں کی چونکہ بازاری نرخ سے کوئی قیمت مقرر نہیں ہوتی لہذا ان کے کسی ٹن کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ ان کی اصل قیمت سے زیادہ ہے، کیونکہ زیادہ کا تصور اس وقت ہوتا ہے جب اصل قیمت متعین ہو جو یہاں متعین نہیں ہوتی۔ بنا بریں ایسی چیزوں کے ادھار کے ٹن کو اصل قیمت، اور نقد کے ٹن کو اصل قیمت سے کم رعایتی قیمت قرار دیا جاسکتا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہوا کہ ادھار کی صورت میں، نقد کی صورت کی نسبت ٹن میں جو زیادتی ہوتی ہے اس کو اجل یعنی مدت ادھار کا عوض نہیں کہا جاسکتا، لہذا یہ معاملہ ربا والنسیہ کے مشابہ اور حرام نہیں ہوتا۔

میں سمجھتا ہوں کہ اگر مذکورہ دو قسم کی چیزوں کی مثال سے وضاحت کر دی جائے تو حقیقت حال اچھی طرح ذہن نشین ہو جائے گی۔ پہلی قسم کی چیزوں کی مثال وہ مختلف قسم کی مشینیں، موٹر سائیکل، موٹر کار، ٹرک نیز وہ تمام اشیاء جن کے بازاروں میں نرخ مقرر ہوتے اور باپ تول گنتی وغیرہ کے ذریعے ان کی خرید و فروخت کی جاتی ہے۔ نقد کی صورت میں ایسی چیزوں کی خرید و فروخت ہر اس ٹن پر جائز ہوتی ہے جس پر فریقین یعنی بائع اور مشتری کا اتفاق ہو جائے اور ان کی رضا مندی موجود ہو، خواہ وہ اصل بازاری قیمت کے برابر ہو یا اس سے کم اور کچھ زیادہ ہو۔ لیکن ادھار کی صورت میں ایسی چیزوں کی خرید و فروخت اس ٹن پر تو جائز ہوتی ہے جو بازاری قیمت کے برابر ہو لیکن اس ٹن پر جائز نہیں ہوتی جو بازاری قیمت سے جائز ہو، مثلاً ایک مشین یا گاڑی جس کی قیمت کمپنی کی طرف سے مثلاً ایک لاکھ روپے مقرر ہوئی اور اس قیمت پر وہ بازار میں فروخت ہوتی ہے ایک مالدار شخص اس کو ایک لاکھ میں خرید کر دوسرے شخص پر ایک سال کے ادھار سے ڈیڑھ لاکھ میں فروخت کرتا ہے اور طے کرتا ہے کہ ادائیگی ایک سال کے اندر قسطوں میں ہوتی رہے گی یا سال پورا ہونے پر یکمشت ہوگی تو یہ معاملہ ربا سے مشابہ ہونے کی وجہ سے ناجائز قرار پاتا ہے۔ میں نے اپنے مضمون میں ادھار کی جس شکل کو ناجائز بتلایا ہے وہ صرف یہی شکل ہے جس نے آج ایک باقاعدہ کاروبار کی صورت اختیار کر لی ہے اور غلط فہمی سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اسلام میں یہ جائز اور حلال ہے۔ میں نے

قرآن و حدیث کے جن دلائل کی بناء پر اس کو ناجائز لکھا ہے وہ میرے مضمون میں واضح طور پر موجود ہیں۔ جن اصحاب علم کے نزدیک میرے دلائل اور ان سے اخذ کردہ نتیجہ غلط ہے ان پر لازم آتا ہے کہ وہ معاملہ مذکورہ کو قرآن و حدیث اور اجماع و قیاس سے جائز ثابت کریں۔ اگر جائز ثابت کر دیں گے تو میں فوراً اپنی غلطی کا اعتراف اور اعلان کر دوں گا۔

دوسری قسم کی چیزوں کی مثال سکانوں سے دی جاسکتی ہے جن کی بازاروں میں نہ خاص نرخ سے ایک قیمت مقرر ہوتی ہے نہ اشیاء منقولہ کی طرح خرید و فروخت ہوتی ہے۔ مکانات چونکہ اپنے تعمیری نقشے، تعمیری مواد، چھوٹے بڑے، نئے پرانے، اور محل وقوع وغیرہ کے لحاظ سے ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں، لہذا ان کی قیمتیں بھی مختلف ہوتی ہیں جیسا کہ سب جانتے ہیں اور چونکہ مذکورہ امور کی بناء پر ان کی کوئی ایک قیمت مقرر نہیں ہوتی لہذا فقہ اور ادھار جس صورت میں بھی ان کی خرید و فروخت جس ثمن پر بھی ہو جائز ہوتی ہے۔ مکان بیچنے والا خریدنے والے سے کہتا ہے کہ اگر نقد ادا کرو تو ثمن مثلاً ایک لاکھ اور سال کے ادھار پر تو ثمن سو لاکھ ہوں گے تو یہ معاملہ اس وجہ سے درست ہوتا ہے کہ ادھار کی صورت میں جو بچھپس مہر کا اضافہ ہے وہ اصل قیمت پر مدت ادھار کے عوض اضافہ نہیں۔ اس لیے کہ یہاں اصل قیمت سرے سے متعین ہی نہیں بلکہ اس صورت میں کہہ سکتے ہیں کہ ادھار والے ثمن اصل قیمت کے قائم مقام اور نقد والے ثمن بطور رعایت کے کم ہیں، نہ یہ کہ نقد والے ثمن اصل قیمت اور ادھار والے ثمن اس پر اضافہ ہیں، کیونکہ ثمن اور قیمت کے درمیان لزوم اور تساوی کا تعلق نہیں بلکہ عام و خاص مطلق کا تعلق ہے۔ یعنی ہر قیمت تو ثمن ہو سکتی ہے لیکن ہر ثمن قیمت نہیں ہوتا کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بسا اوقات ایک چیز بازار کی قیمت سے کم ثمن پر بیچی خریدی جاتی ہے۔ اسی بیع کا نام ”بیع بالوصیہ“ ہے جو بالکل جائز مافی گئی ہے۔ اسی طرح ادھار کے ثمن کے لیے بھی لازمی نہیں کہ وہ چیز کی اصل قیمت سے ہمیشہ زائد ہو، کیونکہ قرض حسن کی صورت میں ادھار چیز کے ثمن اصل قیمت کے برابر ہوتے ہیں۔

میں سمجھتا ہوں ”المبسوط“ میں جس معاملے کا ذکر و اس کی ایک صورت کے جواز کا بیان ہے اس کا تعلق دوسری قسم کی کسی چیز سے ہے جس کی بازار میں قیمت مقرر نہیں ہوتی، لہذا اس کو نقد کی صورت میں کم ثمن پر اور ادھار کی صورت میں زیادہ ثمن پر بیچا خرید جاسکتا ہے جو ناجائز ہوتا ہے۔

اور اگر کسی کو اس پر اصرار ہو کہ ”المبسوط“ کی مذکورہ عبارت سے ہر چیز کو ادھار کی صورت میں زیادہ ثمن پر بیچنے خریدنے کا جواز نکلتا ہے تو ظاہر ہے کہ ان کی اس عبارت کی حیثیت قرآن کی آیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی ہے نہیں، بلکہ اس سے جوابات نکلتی یا نکالی جاتی ہے وہ اپنی صحت کے لیے شرعی دلیل کی محتاج ہے حالانکہ وہاں کوئی ایسی دلیل مذکور نہیں جو حلال و حرام کے ثبوت کے لیے ضروری ہوتی ہے۔ اسی طرح ”المبسوط“ اور ”المدنیہ“ کی وہ عبارات جو باب المراءبہ کے ایک جزیئے میں مذکور ہیں اور جن کو بعض کتب فتاویٰ میں مسئلہ زیر بحث کے جواز

کے متعلق بطور دلیل پیش کیا گیا ہے، ان سے کہیں یہ ظاہر اور ثابت نہیں ہوا کہ ادھار پر بیچی خریدی جانے والی ہر چیز کے ثمن میں اجل کے عوض اضافہ کرنا شرعاً جائز ہے، ان سے زیادہ سے زیادہ جڑ ثابت ہوتا ہے معیہ کہ لوگ عادیہ ایسا کرتے ہیں اور یہ کوئی شرعی دلیل نہیں۔ شرعی دلیل وہ ہوتی ہے جس کا اجمالی یا تفصیلی ذکر قرآن و حدیث میں ہو۔ صاحب ہدایہ کی اس عبارت ”الایزای انہ یزاد فی الثمن لاجل الاجل“ سے مطلب لینا کہ ان کے نزدیک اجل کے عوض ثمن میں اضافہ جائز ہے ان کی طرف ایک ایسے مطلب کو منسوب کرنا ہے جو کسی طرح ان کا مطلب نہیں اور توجیہ القول بما لا یرضی بہ قائلہ “کا مصداق ہے۔

بہر حال میں یہاں یہ عرض کر دینا مناسب سمجھتا ہوں کہ میں نے مسئلہ زیر بحث پر جو لکھا ہے وہ اپنے اس علم و فہم کے مطابق لکھا ہے جو اللہ علیم وخبیر نے مجھے اپنی رحمت سے عطا فرمایا ہے۔ وہ جیسے سے پہلے بہت کچھ پڑھا اور سوچا ہے مجھے اللہ تعالیٰ نے ایک عظیم کتب خانہ دے رکھا ہے اور میں نے اس سے پورا فائدہ اٹھانے کی کوشش کی ہے۔ یہاں تک خطا و غلطی کا تعلق ہے وہ بڑے سے بڑے مجتہد سے بھی ہو سکتی ہے۔ ایک حدیث نبویؐ کے مطابق مجتہد کی اجتہاد ہی رائے صحیح و صواب بھی ہو سکتی ہے اور غلط و خطا بھی ہو سکتی ہے، اگرچہ خطا کی صورت میں بھی اس کو اجر ملتا ہے۔ رہے ہم جیسے اہل علم تو وہ کس شمار و قطار میں ہیں اور ان کا کیا مقام ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ میں نے کسی دارالافتاء کا سکہ بند مفتی اور نہ کسی عدالت کا رسمی قاضی ہوں، لہذا میری تحریر کی حیثیت نہ فتوے کی ہے اور نہ فیصلے کی، بلکہ ایک سوال کے متعلق علمی و تحقیقی جواب کی ہے جو قرآن و حدیث کے حوالے سے مجھ سے دریافت کیا گیا۔

میرے مضمون کی دوسری بات جس کا جواب دینے کی حضرت قاضی صاحب موصوف نے زحمت فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ میں نے اپنے مضمون میں لکھا ہے کہ جو اہل علم حضرات معاملہ زیر بحث کے جواز کے قائل ہیں وہ اس کے ثبوت میں نہ قرآن مجید کی کوئی آیت پیش فرماتے ہیں نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث، نہ ائمہ اصحاب و تابعین میں سے کوئی اثر، نہ حضرات ائمہ مجتہدین کا کوئی اجتہادی قول اور نہ مستملہ قواعد فقہیہ میں سے کوئی فقہی قاعدہ پیش فرماتے ہیں بلکہ بطور دلیل فقہ حنفی کی دو کتابوں ”المبسوط“ اور ”الہدایہ“ کی ایک عبارت پیش فرماتے ہیں الخ۔ اس کے جواب میں قاضی صاحب موصوف نے جو تحریر فرمائی ہے اس میں بطور جواب نہ قرآن حکیم کی کوئی آیت پیش فرمائی ہے نہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث اگرچہ ضعیف ہی ہو، نہ ائمہ اصحاب و تابعین میں سے کوئی قولی و فعلی اثر اور نہ فقہی قواعد کلیہ میں سے کوئی قاعدہ کلیہ پیش فرماتے ہیں بلکہ صرف ”کتاب الاصل“ سے امام محمد الشیبانی کا ایک قول نقل فرمایا ہے۔ حالانکہ ائمہ مجتہدین سے میری مراد وہ ائمہ اربعہ تھے جن کی طرف چار فقہی مذاہب منسوب ہیں نہ کہ ان کے شاگرد جن کا درجہ مجتہد فی الذہب کا تو ہے لیکن مجتہد مطلق کا نہیں۔ بہر حال میں امام محمدؒ کے قول کو بھی مجتہد کا قول ماننا ہوں لیکن تعجب اور تاسف کی بات یہ ہے کہ قاضی صاحب موصوف نے کتاب الاصل سے امام محمدؒ کا جو

قول نقل فرمایا ہے اس کا میرے زیر بحث مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں۔ اس کے کسی لفظ سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ ادھار چیر زیادہ قیمت پر بیچنا خریدنا جائز ہے، بلکہ اس قول کا جس معاملے سے تعلق اور جس کو خود امام محمدؒ نے ناجائز کہا ہے وہ دوسرا معاملہ ہے جس کا پہلے ذکر ہو چکا ہے اور جس کی ایک شکل کو صاحب مبسوط نے تو جائز کہا لیکن کتاب الاصل میں نہ اس شکل کا ذکر ہے اور نہ اس کے جائز کا، بلکہ صرف اس شکل کا ذکر ہے جس کو صاحب مبسوط نے بھی ناجائز ناجائز لکھا ہے۔ امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں کہیں یہ نہیں لکھا کہ اس معاملے کی ایک شکل جائز بھی ہے جیسا کہ علامہ السرخسی نے المبسوط میں لکھا ہے، لیکن محترم قاضی صاحب نے اپنے جوابی مضمون میں علامہ السرخسی کی جائز کردہ شکل کو امام محمدؒ کی طرف منسوب کر دیا ہے جو خلاف واقعہ اور غلط ہے، کیونکہ اس شکل کا نہ کتاب الاصل کی اس عبارت میں ذکر ہے جو جلد پنجم کے صفحہ ۹۱ سے خود قاضی صاحب نے نقل کی ہے اور نہ اس عبارت میں ذکر ہے جو اسی کتاب کے صفحہ ۱۹ پر ہے۔ بات یہ ہے کہ جب کوئی یہ ٹھان لے کہ مجھے دوسرے کی بات کا بہر طور جواب دینا اور اس کی تردید کرنی ہے تو بعض دفعہ غیر شعوری طور پر ایسی بات کہہ جاتا ہے جو خود اس کے نزدیک بھی درست نہیں ہوتی۔

غرضیکہ مذکورہ بالا تحریر سے یہ صاف واضح ہو جاتا ہے کہ معاملہ زیر بحث کے جائز سے متعلق محترم قاضی صاحب قول مجتہد پیش کرنے سے بھی قاصر رہے۔

اگر قاضی صاحب اس بارے میں "کتاب الحجۃ علی اہل المدینہ" سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا وہ قول پیش کرتے جو امام محمدؒ نے ایک مسئلہ کے ضمن میں لکھا ہے تو اس کا مسئلہ زیر بحث سے ضرور کچھ تعلق تھا، لیکن انہوں نے ٹھان لیا کہ اس قول پر مشکل کتاب الحجۃ کی عبارت کو اس وجہ سے پیش نہیں کیا کہ اس کتاب کا وہ مرتبہ نہیں جو امام محمدؒ کی دوسرے کتابوں کا ہے۔ حنفی فقہ و فتاویٰ کی اہم کتابوں میں امام محمدؒ کی دوسری کتابوں کے حوالے تو جا بہجا بکثرت ملتے ہیں لیکن کتاب الحجۃ کے حوالے نہیں ملتے۔ یہ ایک مناظرانہ قسم کی کتاب ہے، ظاہر لہذا آیات میں شامل نہیں۔ بہر حال وہ عبارت اس طرح ہے۔

”محمد قال، قال ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فی الرجل یكون له علی الرجل مائة دینار الی اجل فاذا حلت قال الذی علیہ الدین یعنی سلمة ینکون ثمنها مائة دینار نفقدا بمائہ وخمسين الی اجل ان هذا جائز لانہما ترجمہ: امام محمدؒ نے کہا حضرت امام ابو حنیفہؒ نے ایسے معاملے کے متعلق فرمایا جس میں ایک شخص کے دوسرے شخص کے ذمے پر ایک خاص مدت کے لیے ایک سو دینار دین ہوں پھر جب ادائیگی کا مقررہ وقت آئے تو دیون اپنے دانت سے کے کہ آپ مجھ پر اپنی کوئی ایسی چیز جس کے نقد ثمن ایک سو دینا ہوں ڈیڑھ سو دینار میں ایک خاص

یشت طاشیئا ولم یأکرا
امرا یفسد به الشراء وقال
اهل المدينة لا یصلح
هذا

وقت تک بیچ دیجئے، یہ معاملہ جائز ہے کیونکہ
اس میں فریقین نے نہ کوئی ایسی شرط لگائی اور
نہ کسی ایسی چیز کا ذکر کیا جس سے معاملہ فاسد
ہو جاتا ہے، لیکن اہل مدینہ نے کہا کہ یہ معاملہ

درست نہیں:

(ج ۲ ص ۶۹۴)

مذکورہ عربی عبارت کے لفظی ترجمہ سے معاملے کی پوری تصویر واضح نہیں ہوتی، لہذا اس کی وضاحت اس
طرح کی گئی ہے کہ مدیون وقت مقررہ پر ادائیگی سے قاصر ہو اور مزید مہلت حاصل کرنے کے لیے دائن سے کہے کہ
آپ اپنی کوئی چیز جس کے نقد ثمن ایک سو دینار ہوں مجھ پر ڈیڑھ سو میں اودھار بیچ دیجئے، لینے کے بعد میں وہ چیز
آپ کو واپس کر دوں گا، اس طرح ایک سو دینار ادا ہو جاتیں گے اور ڈیڑھ سو میرے ذمہ باقی رہ جائیں گے جو
میں اگلی مقررہ مدت پوری ہونے پر ادا کر دوں گا۔ گویا اس معاملے میں سچا پس دینار مزید مہلت بڑھانے کے لیے زیادہ
کئے گئے۔ کتاب الحجہ کی مذکورہ عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایسا کرنا جائز ہے لیکن اہل
مدینہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ اس کے بعد کتاب الحجہ کی جو عبارت ہے اس میں امام محمدؒ نے سوال و جواب کے
مناظرانہ طریقہ سے اہل مدینہ کے وہ دلائل بھی نقل کئے ہیں جن کی بناء پر وہ معاملہ مذکورہ کو فاسد و ناجائز کہتے تھے
اور ساتھ ساتھ الزامی طور پر ان دلائل کا جواب بھی دیا۔ گویا ان پر تنقید کر کے ان کو رد کیا ہے لیکن انداز محققانہ سے
زیادہ مناظرانہ ہے۔ میں اس عبارت کو ترجمہ کے ساتھ بیان اس لیے نقل نہیں کر رہا کہ سہو کا تب کی وجہ سے جیسا
کہ محشی نے بھی لکھا ہے، اس میں کچھ حک و اضافہ ہوا، لہذا کچھ الحجہ کر رہ گئی ہے۔ ایسی صورت میں اس کا ترجمہ کچھ
مفید نہیں ہو سکتا۔ علماء کرام براہ راست اس کو کتاب الحجہ میں دیکھ سکتے ہیں جن کے پاس وہ موجود ہو، دراصل
علماء کرام ہی اس کا اندازہ لگا سکتے ہیں کہ کس کے دلائل میں کتنا وزن ہے۔ بہر حال کتاب الحجہ کی اس عبارت سے
ضمان ظاہر ہوتا ہے کہ اس معاملہ کے جواز و عدم جواز میں اختلاف رہا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز اور
علماء مدینہ کے نزدیک ناجائز ہے۔ علماء مدینہ میں نمایاں نام حضرت امام مالکؒ کا ہے کیونکہ امام مالکؒ نے ”موطا“
میں اس معاملے کو فاسد لکھا ہے اور یہ بھی کہ ہمیشہ علماء مدینہ اس معاملے سے روکتے اور منع کرتے رہے ہیں۔
موطا امام مالکؒ کی وہ عبارت جس میں یہ بیان کیا گیا ہے درج ذیل ہے۔

قال مالک فی الرجل یكون له
على الرجل مائة دينار الى اجل
فاذلمت قال له الذی علیہ الدین

ترجمہ: ”امام مالکؒ نے اس معاملہ کے بارے
میں جس میں ایک شخص کے دوسرے پر ایک
مدت کے لیے ایک سو دینار بطور دین ہوں

بمعنى سلمة يكون ثمنها
مائة دينار نقداً بمائة وخمسين
ديناراً إلى أجل ، هذا
بيع لا يصلح ، ولم يزل
اهل العلم ينهون عنه ،
قال مالك وإنما كره
ذلك لأنه إنما يعطيه
ثمن ما باعه بعينه ويؤخر
عنه المائة الأولى
إلى أجل الذي ذكره
آخر مرة وميزاد عليه
خمسین ديناراً في تأخيره
عنه فهذا مكروه ولا يصلح
وهو أيضاً يشبه حديث
زيد بن اسلم في بيع
اهل الجاهلية انهم
كانوا إذا حلت ديونهم
قالوا للذي عليه الدين
أما ان تقضى وأما ان
تربى ، فان قضي
أخذوا وإلا زادوهم في
حقوقهم وزادوا في الأجل .

پھر حجب ادائیگی کا مقررہ وقت آئے تو مدیون
اپنے دانتن سے کہے کہ آپ اپنی کوئی چیز جس کی
نقد قیمت ایک سو دینار ہو ایک خاص مدت
کے لیے مجھ پر ڈیڑھ سو دینار میں فروخت کر دیجئے
فرمایا کہ بیع کا یہ معاملہ درست اور جائز نہیں ،
مدینہ کے اہل علم ہمیشہ اس سے روکتے اور
منع فرماتے رہے ہیں . (ظاہر ہے کہ یہ اہل علم
صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ عظام ہی ہو سکتے ہیں ،
پھر امام مالک نے فرمایا کہ اس معاملے کو اس وجہ
سے مکروہ (حرام) قرار دیا گیا ہے کہ اس میں
مدیون دانتن کو اس چیز کے ثمن بعینہ پورے دے
دیتا ہے جو اس نے زیادہ ثمن پر بھیجی تھی اور دانتن
پہلے سو دینار کی ادائیگی نئی مقرر کردہ مدت تک
موقوف کر دیتا ہے اور تاخیر کے بدلے پچاس دینار
بڑھا دیتا ہے ، لہذا یہ مکروہ (حرام) ہے اور درست
نہیں . نیز یہ اہل جاہلیت کی اس بیع کے مشابہ ہے
جس کا حضرت زید بن اسلمؓ کی حدیث میں ذکر ہے
کہ اہل جاہلیت کا یہ طرز عمل و طریقہ تھا کہ جب ادائیگی
کا مقررہ وقت آتا تو اپنے مدیون (قرضدار) سے
کہتے ادا کرتے ہو یا مزید مدت کے بدلے دین کے
مال کو بڑھانا چاہتے ہو . چنانچہ اگر وہ ادا کر دیتا تو
لے کر معاملہ ختم کر دیتے ورنہ مدت کے اضافے
کے ساتھ مال دین میں اضافہ کر دیتے .

متوطا امام مالک کے ایک شارح نے ایک مثال سے اس معاملہ کی وضاحت اس طرح کی ہے ، زید کے بکر
کے ذمہ پر ایک ہزار دینار ایک مہینہ کے لیے قرض تھے ، مہینہ پورا ہونے پر بکر ادائیگی کے قابل نہ تھا لہذا اس نے

مدت قرض مزید بڑھانے کے لیے ایک حیلہ نکالا۔ وہ یہ کہ زید سے کہا کہ آپ اپنی کوئی ایسی چیز جس کی بازار میں حاضر قیمت ایک سو دینار ہو سچ پر ڈیڑھ سو دینار میں ادھار بیچ دیجئے، میں قبضہ کرنے کے بعد وہی چیز آپ کو سو دینار میں بیچ دوں گا یا کسی اور پر بیچ کر جو سو دینار ملیں گے آپ کو دے دوں گا۔ ایسا معاملہ ہو جانے سے زید کے جو سو دینار تھے وہ ڈیڑھ سو ہو جاتے ہیں اور بکر کو ادائیگی کے لیے مزید مہلت مل جاتی ہے۔

امام الکت کے نزدیک اس معاملے کے ناسد اور حرام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں جو خرید و فروخت ہوتی ہے وہ اصل مقصود نہیں ہوتی بلکہ اس میں اصل مقصود مدت قرض کے عوض مال قرض کو بڑھانا ہوتا ہے۔ مدین یعنی مقروض اپنے دائن و قرض خواہ سے ایک سو دینار کی کوئی چیز جو ایک سال کے لیے ایک سو پچاس دینار میں خریدتا ہے تو اس کا مقصد اس کے خریدنے سے پہلے قرض کی ادائیگی کے لیے مزید مہلت حاصل کرنا ہوتا ہے، گویا وہ جو مزید پچاس دینار اپنے ذمے لیتا ہے وہ مزید مہلت تاخیر کا عوض ہوتے ہیں اور پھر چونکہ مزید مہلت تاخیر کے عوض قرض کے مال میں اضافہ حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ کی حدیث کے مطابق اس ربوا النسیہ کی تعریف میں آتا ہے جس کو قرآن حکیم نے حرام قرار دیا ہے، لہذا معاملہ مذکور حرام قرار پاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس معاملے کے جائز ہونے کی وجہ کتاب النجہ کی مذکورہ عبارت میں بیان کی گئی ہے۔ یعنی یہ کہ چونکہ بظاہر اس معاملہ میں سرحمت کے ساتھ کسی ایسی شرط وغیرہ کا ذکر نہیں جس سے معاملہ ناسد ہو جائے ہو لہذا یہ جائز ہے، ایک ایسی دلیل ہے جو فقہاء احناف کے اس مسئلہ فقہی قاعدہ کلیہ سے مطابقت نہیں رکھتی جس کے الفاظ اس طرح ہیں۔ "العبء فی العقود للمقاصد والمعانی لا للالفاظ والمبانی" یعنی عقود و معاملات میں مقاصد اور معانی کا اعتبار ہوتا ہے الفاظ و عبارات کا اعتبار نہیں ہوتا۔ اگر یہ قاعدہ صحیح ہے دلیل مذکور ناقابل اعتبار قرار پاتی ہے، اور پھر چونکہ اس معاملہ میں ایک فریق کو اس کی چیز کا صحیح اور مساوی بدل نہیں ملتا جو حقیقی رضا مندی کی علامت و دلیل ہوتا ہے یعنی اس میں دائن اپنے مدیون سے جو پچاس دینار زائد لیتا ہے ان کا اس کی طرف دیون کے لیے کوئی دی عوض موجود نہیں ہوتا، لہذا اس میں مدیون کی حقیقی رضا مندی نہیں پاتی جاتی اور معاملہ باطل کی تعریف میں آتا ہے۔

بہر حال اوپر جس اختلافی معاملے کا ذکر کیا گیا ہے اس کا تعلق دو ایسے اشخاص سے ہے جن میں سے ایک دائن اور دوسرا مدیون ہے، جبکہ ہمارے زیر بحث معاملے کا تعلق دائن و مدیون سے نہیں بلکہ دو عام آدمیوں سے ہے۔ تاہم دونوں معاملوں کے درمیان ایک گہرا مشابہت سے انکار نہیں کیا جاسکتا لیکن یہ مشابہت ایسی نہیں جس کو معاملہ زیر بحث کے جواز کی دلیل بنایا جاسکتا ہو، کیونکہ معاملہ مذکور بجائے خود اپنے جواز کے لیے کتاب و سنت کی دلیل کا محتاج ہے۔ حضرت تاضی صاحب نے اپنے جواب میں اجل، وسف، وصف مرغوب و نامرغوب کی جو بحث چھیڑی ہے

اس کے متعلق عرض ہے کہ اس میں ان کی یہ بات درست ہے کہ اجل، وصف ہے اور وصف کا کوئی عوض پایا جاسکتا ہے اور نہ دیا جاسکتا ہے اس کے درست ہونے کی وجہ یہ کہ وصف عرض ہے عین نہیں، اور عرض کا اپنا انگ سے مستقل وجود نہیں ہوتا بلکہ اس کا وجود کسی عین اور جوہر کے ساتھ ہوتا ہے، لہذا یہ کسی طرح ممکن ہی نہیں کہ عین کے بغیر عرض کی خرید و فروخت ہو سکے۔ بنا بریں اجل جو بقول تاضی صاحب کے وصف ہے اس کی الگ سے خرید و فروخت کا معاملہ خارج از امکان ہے۔ اس سلسلہ میں تاضی صاحب کا یہ لکھنا بھی درست ہے کہ وصف مرغوب بھی ہوتا ہے اور نامرغوب بھی، اور یہ کہ وصف مرغوب کی وجہ سے شے کی قیمت کم ہوتی ہے۔ واقعی یہ بات عقل و فطرت کے مطابق ہے، لیکن یہ بات صرف اس وصف کی حد تک درست اور مطابق عقل و فطرت ہے جو شے کا ذاتی وصف ہوتا ہے، جو اس شے سے کبھی جدا نہیں ہو سکتا اور اس شے کی خرید و فروخت کے ساتھ ہمیشہ اس کی خرید و فروخت ہو جاتی ہے۔ تاضی صاحب نے جتید و عمدہ اور گھٹیا کھجوروں کی حدیث نبوی کے حوالے سے جو مثال دی ہے اس میں ظاہر ہے کہ جتید و عمدہ کھجوروں کا جو مرغوب وصف اور ردی و معمولی کھجوروں کا جو کم مرغوب یا نامرغوب وصف ہے وہ ان کھجوروں کی ذات میں موجود ہے خواہ ان کی تباد لے اور نقد سے خرید و فروخت ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح وہ بات صرف اس وصف کی حد تک درست ہے جو خارج میں حواس سے محسوس ہوتا اور اس کا مرغوب و نامرغوب ہونا کسی خاص شخص کے تعلق سے نہیں بلکہ عام لوگوں کے حوالے سے ہو، جیسا کہ عمدہ کھجوروں کا مرغوب وصف اور گھٹیا کھجوروں کا کم مرغوب وصف کہ اس کو سب محسوس کرتے اور خرید و فروخت میں اس کا لحاظ رکھتے ہیں۔ لیکن تاضی صاحب کی دوسری بات اس وصف کے لحاظ سے درست نہیں جو بیچ خریدی جانے والی شے کے اندر حقیقت واقعہ کے لحاظ سے موجود نہیں ہوتا اور حواس سے محسوس نہیں کیا جاتا، بلکہ اعتباری ہوتا ہے اور جس کا وجود بعض اشخاص کے ذہن میں ہوتا ہے، عام لوگوں کے ذہن میں نہیں ہوتا۔

اب آئیے اصل مسئلہ کی طرف جس کے لیے تاضی صاحب نے یہ بحث تہید کے طور پر اٹھائی ہے، یعنی یہ کہ اجل وصف ہے اور مرغوب وصف ہے انہما جس شے کے اندر یہ وصف پایا جاتا ہو اس کی قیمت بڑھ جائے عقل و فطرت کے عین مطابق ہے، جیسا کہ جتید و عمدہ کھجوروں کی قیمت کا زیادہ ہونا ————— عین انفسوس کہ تاضی صاحب کا یہ استدلال نہ عقل و فطرت کی رو سے درست ہے اور نہ دین و دانش کی رو سے، کیونکہ اجل ہرگز ایسا وصف نہیں جو ادھار بیچ خریدی جانے والی چیز کے اندر پایا اور محسوس کیا جاتا ہو اور وہ صرف خریدار کے لحاظ سے نہیں بلکہ عام لوگوں کے لحاظ سے مرغوب ہو۔ مثال کے طور پر ایک مشین جس کی قیمت بازار میں ایک ہزار مقرر ہو نقد پر بیچی جائے یا ادھار پر، وہ اپنی حقیقت کے لحاظ سے یکساں رہتی ہے اور دونوں صورتوں میں اس کی قادیت میں کچھ فرق واقع نہیں ہوتا۔ اس مشین کو دیکھ کر کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ مشین نقد والی ہے یا ادھار والی، معجل ادائیگی والی ہے یا متوجہ ادائیگی

والی اور یہ کہ یہ سب کے لیے مرغوب ہے یا مرغوب۔ ادھار کی صورت میں ادھار بیچی خریدی جانے والی چیز کے اندر
جل کا وصف اس صرح موجود نہیں ہوتا جس طرح مختلف قسم کی کھجوروں کے اندر ان کا وصف موجود ہوتا ہے، بلکہ
جل کا وصف ان دو اشخاص کے ذہن میں ہوتا ہے جو ادھار پر لین دین کرتے ہیں اور جو شخص دوسرے سے ادھار پر
کوئی چیز بازار کی مقررہ قیمت سے زائد پر خریدتا ہے رغبت کی بنا پر نہیں خریدتا بلکہ اپنی اس مجبوری کی بنا پر خریدتا ہے
کہ نقد خریداری نہیں کر سکتا۔ جو لوگ نقد پر خریداری کر سکتے ہیں وہ ادھار والی چیز سے رغبت نہیں نفرت کرتے ہیں، اس
لیے کہ اس پر زیادہ دینا پڑتا ہے۔

اس ضمن میں قاضی صاحب کا لکھنا کہ "نفس اجل کا عوض لینا ناجائز ہے لیکن بوجہ اجل کے قیمت کا بڑھ جانا فطری و
عقلی بات ہے" فطرتِ سبحانہ و عقلِ سلیم کی رو سے درست نہیں، اس وجہ سے کہ نفس اجل کوئی ایسی شے ہے ہی نہیں
جس کا عوض لیا جاسکتا ہو، اور مال دین میں اجل کی وجہ سے اضافے کا نام ربا ہے جس کو اسلام نے حرام قرار دیا ہے
خواہ وہ مشروع میں ہو یا پہلی مدت ختم ہونے کے بعد ہو مطلب یہ کہ اس میں کسی کو اختلاف نہیں کہ دین کی پہلی مدت ختم
ہونے پر جب ادائیگی نہ ہو تو مزید مدت یعنی اجل میں اضافے کی وجہ سے مال دین کو مزید بڑھانا قطعی طور پر ربا ہے۔
اختلاف اس میں ہے کہ مشروع میں اجل کی وجہ سے مال دین میں اضافہ جائز ہے یا ناجائز نہیں، جیسا کہ میں پہلے لکھ چکا
ہوں کہ ادھار بیچی خریدی جانے والی چیز اگر ایسی ہے کہ بازاری نرخ کے مطابق لوگوں کے اندر اس کی کوئی ایک قیمت مقرر
نہیں تو ایسی چیز بائع اور مشتری اپنی باہمی رضامندی سے جس ثمن میں چاہیں بیچ خرید سکتے ہیں، نقد کی صورت میں بھی
اور ادھار کی صورت میں بھی۔ کیونکہ ادھار کی صورت میں نقد کے مقابلہ میں جو اضافہ ہوتا ہے وہ چیز کی اصل قیمت پر
اجل کی وجہ سے اضافہ نہیں ہوتا اس لیے کہ یہاں اصل قیمت موجود ہی نہیں ہوتی اور نقد کے ثمن کو اصل قیمت نہیں
کہہ سکتے، بلکہ اس میں احتمال ہوتا ہے کہ جو ادھار کے ثمن ہیں وہی اصل قیمت ہے۔ اور اگر وہ چیز ایسی ہے کہ
بازاری نرخ کے مطابق اس کی قیمت مقرر ہے، ناپ تول اور تعداد سے اس کی خرید و فروخت ہوتی ہے تو ایسی چیز
نقد کی صورت میں جس ثمن پر بھی بیچی خریدی جاتے درست ہے، بشرطیکہ فریقین کی رضامندی سے ہو۔ البتہ ادھار
کی صورت میں اس کی مقررہ اصل قیمت پر اجل کی وجہ سے اضافہ کو میں اسی طرح ربا سمجھتا ہوں جس طرح سب اہل علم
حضرات اس اضافہ کو ربا سمجھتے ہیں جو نئی اجل کی وجہ سے مال دین میں کیا جاتا ہے۔

جہاں تک میرے مطالعے کا تعلق ہے ظہور اسلام کے زمانہ میں جو چیزیں ادھار پر بیچی خریدی جاتی تھیں وہ عموماً
ایسی چیزیں تھیں جن کی بازاری نرخ کے مطابق قیمت مقرر نہیں ہوتی تھی، لہذا ان کی ادھار کی قیمت ہی اصل قیمت
سمجھی جاتی تھی۔ تلاش و جستجو کے باوجود مجھے کوئی ایسی روایت نہیں مل سکی جس سے یہ ظاہر ہو کہ عہد رسالت اور عہد
خلافت راشدہ میں کسی شخص نے کوئی چیز مقررہ قیمت سے زائد ثمن پر ادھار بیچی ہو اور کسی نے اس کو منع نہ کیا ہو۔

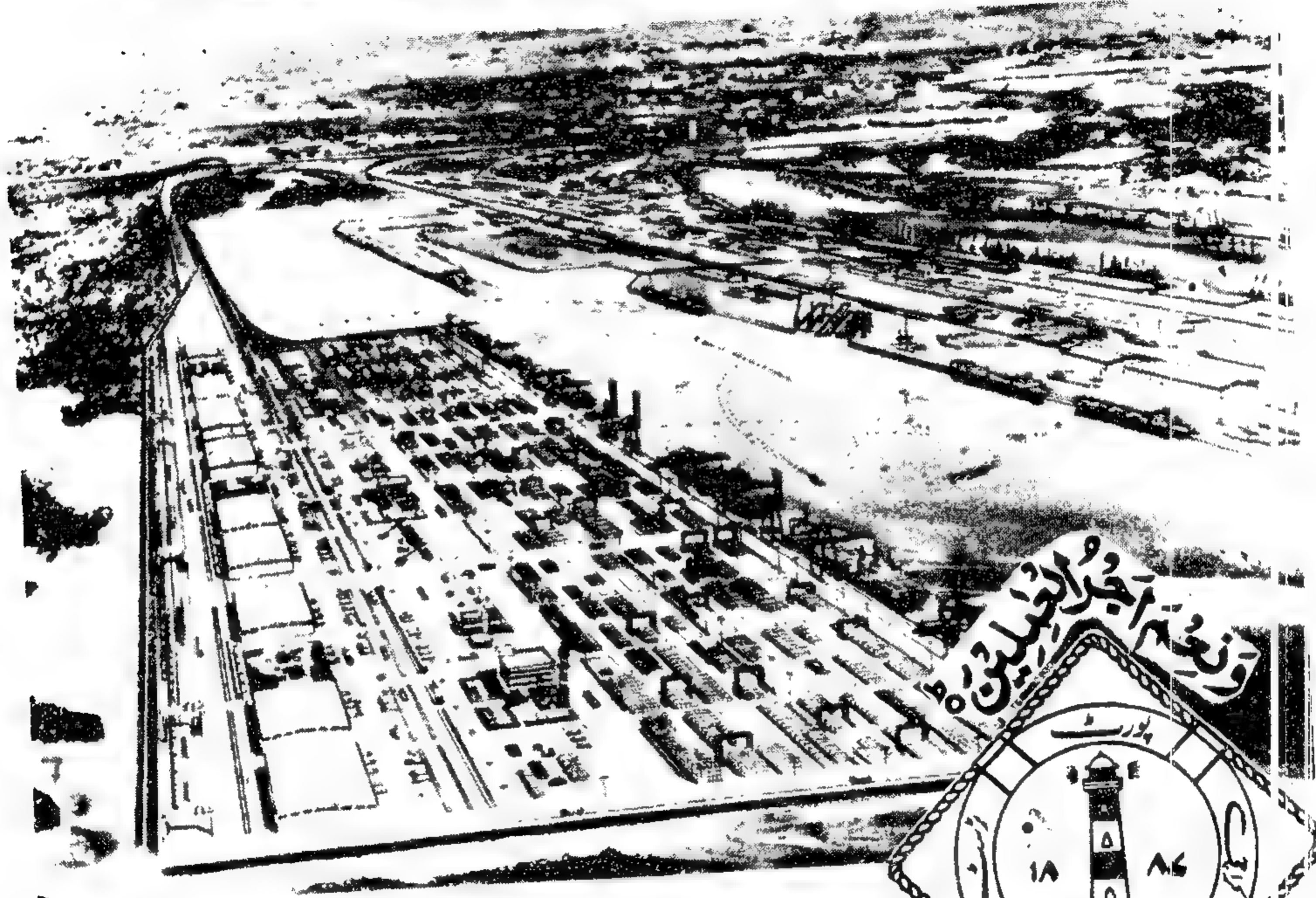
اگر قاضی صاحب یا دوسرے کوئی اہل علم اپنے وسیع مطالعے کی بنا پر کوئی ایسی روایت پیش فرمادیں جس میں یہ تصریح ہو کہ عمر رسالت اور عہد صحابہؓ میں فلاں شخص نے اپنی کوئی ایسی چیز جس کی بازاری قیمت مقدریٰ فلاں شخص کو بطور ادھار مقررہ قیمت سے زائد ثمن پر دی اور کسی نے اس کو ناجائز نہ کہا تو میں اپنے موقف سے رجوع کر لوں گا۔

قاضی صاحب موصوف نے اپنی تحریر میں مرحوم و مغفور حضرت مفتی سیاح الدین نور اللہ مرقدہ کے مضمون کا بھی ذکر کیا ہے جو کئی سال پہلے انہوں نے بڑی محنت و تحقیق سے لکھا اور اس میں ادھار کے مذکورہ معاملہ کو ربائے حکمی سے تعبیر فرمایا۔ جن حضرات کو اس مسئلہ سے دلچسپی ہو وہ حضرت مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مضمون کو ضرور پڑھیں جو ماہنامہ ”حکمت قرآن“ لاہور کے جنوری ۱۹۹۲ء کے شمارہ میں شائع ہوا ہے۔ میرے اور مفتی صاحب مرحوم کے مضمون میں جو فرق ہے وہ صرف اسلوب بحث، انداز تحقیق اور طرز استدلال کا ہے، نتیجہ دونوں کا تقریباً ایک ہے۔ میری تو کوئی حیثیت نہیں، لیکن حضرت مفتی صاحب مرحوم کا عہد حاضر کے علما و دیریند میں علمی اور فقہی خدمات کے لحاظ سے جو بلند مرتبہ تھا وہ کسی بیان کا محتاج نہیں لہذا اس موضوع پر ان کی تحریر کی خصوصی اور بڑی اہمیت ہے۔

آخر میں یہ عرض کر دینا مناسب بلکہ ضروری سمجھتا ہوں کہ معاملہ زیر بحث پر میں نے جو لکھا ہے اس سے میرا مقصد نہ کسی عالم دین کی تائید و موافقت کرنا اور نہ کسی کی تردید و مخالفت کرنا ہے، اور میں اپنے لکھے ہوئے کو حرف آخر اور سد فی سدّیج صواب نہیں سمجھتا۔ ہر مال میں نے عند اللہ اپنی مسئولیت کے تحت جو لکھا ہے، اپنی علمی تحقیق کا جو نتیجہ پیش کیا ہے مجھے رنج و اندوس ہے کہ وہ اس نتیجے سے مختلف رہا جو میرے بعض اکابر کی علمی تحقیق کا نتیجہ تھا۔ یقین رکھتا ہوں کہ جن جلیل القدر علما کرام نے معاملہ زیر بحث کو بار لکھا ہے علمی دلیل کی بنیاد پر اور پوری دانتداری کے ساتھ لکھا ہے، لہذا ان حضرات کے متعلق تجھیل و تفسیق کا خیال بھی گناہ کبیرہ ہے۔ بیشمار علمی تحقیقات اور دینی خدمات کے لحاظ سے ان کا جو اعلیٰ مقام و مرتبہ ہے اس کے سامنے ہم جیسے لوگوں کی حیثیت وہ بھی نہیں جو سرچ لائٹ کے سامنے معمولی پراخ کی، اور میرا دل ان کی عقیدت و محبت اور ان کے ادب و احترام سے لبریز ہے، حتیٰ کہ ان کے تصور اور ذکر سے بھی ایمان تازہ ہوتا ہے اور چونکہ انہی بزرگوں کی یہ بھی تعلیم و تلقین رہی ہے کہ آیات ذنی علم اپنے علم و فہم کے مطابق جس بات کو حق سمجھے اور اس کے اظہار میں اسلام اور مسلمانوں کی خیر و بھلائی دیکھے بلا خوف و مہمہ! تم اس کا اظہار کرے! لہذا میں نے جو لکھا ہے ان کی منشاء کے عین مطابق ہے۔ خاتمے پر پھر یہی گذارش ہے کہ اگر کوئی صاحب دلائل کے ساتھ میرے لکھے کو غلط ثابت کر دیں تو میں بلا تامل اپنی غلطی کا اعتراف اور اعلان کر دوں گا۔

جہاں تک برا بھلا کہنے والوں کا تعلق ہے انہوں نے کب کسی کو بخشا ہے؟ اپنی باطنی کیفیت کا اظہار ان کی فطری مجبوری ہے۔ اللہ معاف کرے۔

محفوظ و قابل اعتماد مستعد بندر گاہ بندر گاہ کراچی جہاز رانوں کی جنت



بندر گاہ کی خدمات کے جدید انداز کے ساتھ
عالمی تجارت کے لئے پُرکشش
پاکستانی معیشت کی تعمیر کے لئے کوشاں
ہماری کامیابیوں کی بنیاد

- انجینیئرنگ میں کمال فن
- مستعد خدمات
- جدید ٹیکنالوجی
- باکفایت اخراجات
- مسلسل محنت

۲۱ ویں صدی کی جانب رواں بمع

جدید مربوط کنٹینر ٹرمینلز
نئے میرین پروڈکٹس ٹرمینل
بندر گاہ کراچی ترقی کی جانب رواں

اپنی جہاز راں کمپنی

پی این ایس سی

جہاز

بروقت - محفوظ - باکفایت



پی۔ این۔ ایس۔ سی براعظموں کو ملاتی ہے۔ عالمی منڈیوں کو آپ کے قریب لے آتی ہے۔ آپ کے مال کی بروقت، محفوظ اور باکفایت ترسیل برآمد کنندگان اور درآمد کنندگان، دونوں کے لئے نئے مواقع فراہم کرتی ہے۔ پی۔ این۔ ایس۔ سی قومی پرچم بردار۔ پیشہ ورانہ مہارت کا حامل جہاز راں ادارہ، ساتوں سمندروں میں رزواں دواں قومی پرچم بردار جہاز راں ادارے کے ذریعہ مال کی ترسیل کیجئے

پاکستان نیشنل
شپنگ کارپوریشن
قومی پرچم بردار جہاز راں ادارہ



ملک میں فقہ حنفیہ کا نفاذ پاکستانیوں کا

جمہوری حق ہے۔

۱۹۹۱ء کی مردم شماری اور اس سے متعلق اعداد و شمار کا روشنی میں آئین کے تحت منصفانہ

احمد اللہ پاکستان میں مایوسی اور غیر یقینی کیفیات کے سیاہ بادل چھٹتے جا رہے ہیں اور امید و کامرانی کی صبح نمودار ہو رہی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہم پاکستانیوں کو اپنے خصوصی عطف و کرم سے نوازا ہے۔ پاکستان میں ایک فلاحی ریاست کے قیام اور اسلامی شریعت کے نفاذ کی آرزو کی تکمیل ہوتی نظر آ رہی ہے۔ اب ہر شہری کو امید ہو گئی ہے کہ ملک میں عدل و انصاف کا دور دورہ ہو گا، سماجی اور اقتصادی شعبوں میں متوازن ترقی ہو گی اور ہماری دینی عظمت کے لئے ملک کے مختلف مکاتب فکر میں پائدار ہم آہنگی ہو گی۔

انہی اغراض و مقاصد، امیدوں اور آرزوؤں نے نظریہ پاکستان کو جنم دیا تھا اور آخر کار ایک عظیم جدوجہد کے بعد پاکستان کی آزاد و خود مختار مملکت وجود میں آئی لیکن یہ تقدیر کی ستم ظریفی ہے کہ باوجود اس کے کہ ہر پاکستانی کے دل و دماغ میں یہ آرزوئیں موجزن رہیں مگر اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ ایک ایسی مملکت کا قیام ایک مراب ہی رہا۔

ان تمام ناکامیوں کی بنیادی وجہ یہ رہی ہے کہ اب تک عوام کی فکر و نظر سے متعلق معلومات کافی حد تک کمی ہیں۔ مثال کے طور پر پاکستان اسلامی شریعت کے نفاذ کے لئے قائم ہوا ہے لیکن گزشتہ پچاس سال کی تاریخ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کوئی خفیہ ہاتھ اس تمام جدوجہد کو خاک میں ملا رہا ہے۔

شدید حضرات سے وابستہ نقطہ ہائے نظر میں بعد المشرقین نے تحریک نفاذ فقہ جعفریہ اور نفاذ فقہ حنفیہ کی شکل اختیار کر لی ہے اور اس سلسلہ میں خونیں تصادم بھی ہو چکے ہیں اور حالات بتلا رہے ہیں۔ مزید تصادم ہونے کے قوی امکانات ہیں۔

بعد المشرقین کی بنیادی وجہ جانبین کی طرف سے مختلف اور ترویجی دعوے کیے جاتے رہے ہیں۔ شیعوں کا دعویٰ ہے کہ ان کی تعداد آبادی میں چالیس سے ساٹھ فیصد ہے لہذا جمہوری اصولوں کے مطابق فقہ جعفریہ کا نفاذ لازم ہے۔ جب کہ سینوں کے مطابق سینوں کی تعداد پاکستان میں 98 فیصد ہے۔ یہ تمام کے تمام فقہ حنفی کے پیرو ہیں لہذا اکثریت کے جمہوری اصول کے مطابق یہ حق فقہ

حنفیہ کا ہے کہ اس کو ہی اس ملک میں نافذ کیا جائے۔ لیکن یہ اختلافی کیفیت اس لئے پیدا ہوئی ہے کہ ہمارے پاس شیعوں اور سینوں کے علیحدہ علیحدہ اعداد و شمار نہیں ہیں۔

مندرجہ بالا حالات کی روشنی میں یہ اشد ضروری ہے کہ 1991ء میں ہونے والی مردم شماری میں شیعوں اور سینوں کی تمیز کی جائے تاکہ یہ واضح طور پر معلوم ہو سکے کہ کس فرقہ کی تعداد کتنی ہے۔ اس کے نتیجہ میں حسب ذیل فوائد ہوں گے:

(1) ہر فرقہ کے حقوق کا فیصلہ عدل و انصاف کی بنیاد پر ہو سکے گا اور یہی جمہوری طریق کار ہے۔
(2) ہر ادارہ میں ان اعداد و شمار کے مطابق ہر فرقہ کے حقوق کا تعین ہو سکے گا اور عدل کے تقاضے پورے ہو سکیں گے۔

(3) جب صحیح اعداد و شمار کی بنیاد پر حقوق اور ذمہ داریوں کا تعین ہو جائے گا تو کسی بھی فرقہ کو شکایت کی گنجائش نہیں رہے گی اور خونیں تصادم کے خطرات دور ہو جائیں گے اور ملک امن و سکون کی فضا میں ترقی کرے گا۔

اندرونی اور بیرونی مخالف طاقتیں ملک میں فضا مکرر و مسموم کرنے پر تلی ہوئی ہیں تاکہ نہ صرف جمہوریت تباہ ہو بلکہ اسلامی شریعت کے نفاذ کا امکان بھی ختم ہو جائے۔

یہ از بسکہ ضروری ہے کہ تعداد کے اعتبار سے اقلیت کے حقوق کا منصفانہ طور پر تعین کیا جائے یہ ان کا جمہوری حق ہے تاکہ اکثریت ان کے حقوق پر غالب نہ آ سکے جیسا کہ ایران میں ہوا ہے۔ لیکن یہ بھی ناروا ہو گا کہ اکثریت کے حقوق کو فرضی اعداد و شمار کی بنیاد پر متعین کر کے ان کو مغلوب کر دیا جائے۔

محترم!

ہم اس عرضداشت سے کچھ مطالعے ضمیمہ کے طور پر منسلک کر رہے ہیں اور امید کرتے ہیں کہ ان کی روشنی میں آپ صحیح نتیجہ پر پہنچ کر آئندہ مردم شماری میں شیعہ اور سنی کی تمیز قائم کر کے علیحدہ علیحدہ اندراجات کا حکم صادر فرمائیں گے۔

اللہ پاک آپ کو اپنی اعلیٰ اور ارفع برکتوں سے نوازے، آمین

اقبال احمد

امیر دعوت الاسلام ٹرسٹ،

ضمیمہ - 1

پاکستان کی کل مسلم آبادی میں شیعوں کا حصہ (تعداد) سے متعلق مختلف مطالعے

(1) 1911ء اور 1921ء کی برصغیر پاک و ہند کی مردم شماری کی بنیاد پر۔

(2) مندرجہ ذیل مطبوعات میں دی ہوئی تمام دنیا اور مذاہب کے اعداد و شمار کی بنیاد پر۔

(الف) ریڈرز ڈائجسٹ ایسوسی ایٹی کی دی گریٹ اٹلس آف دی ورلڈ

(ب) دی ٹائمز فیملی اٹلس 1988ء

(ج) دی ویلی ٹیلیگراف اٹلس 1988ء

(د) گنسیز انسائیکلو پیڈیا 1990ء کی بنیاد پر

(3) حافظ نذیر احمد کے مرتبہ مدارس عربیہ میں شیعہ اور سنی مدارس اور طلباء کی تعداد کی بنیاد پر۔

(4) بینکوں میں زکوٰۃ کی کٹوتی سے اسٹینی کی درخواستوں کی تعداد کی بنیاد پر۔

یہ تمام مطالعے یہ واضح کرتے ہیں کہ پاکستان میں کل مسلم آبادی میں شیعوں کا حصہ دو فیصد سے بھی کم ہے۔

وضاحتیں

(1) اختصار کی خاطر صرف اخذ کردہ نتائج بیان کئے گئے ہیں۔

(2) سابقہ معلومات کو مطالعوں کی بنیاد بنایا گیا ہے اس لئے کہ مندرجہ ذیل عناصر تبدیل نہیں ہوا کرتے:

(الف) اضافہ کی شرح یکساں رہتی ہے۔

(ب) افزائش نسل کی شرح یکساں رہتی ہے۔

(ج) تبدیلی مذہب کی شرح یکساں رہتی ہے۔

(د) اموات (حادثاتی، وبائی اور عمومی) کی شرح یکساں رہتی ہے۔

(3) نقل سکونت کا بھی خیال رکھا گیا ہے۔

(یکساں = بالکل وہی)

ضمیمہ - 2

برصغیر ہند و پاک کی 1911ء و 1921ء کی مردم شماری کی بنیاد پر مطالعہ:

(1) 1921ء کی مردم شماری کے مطابق

(الف) برصغیر ہند و پاک کی کل آبادی

(ب) مسلم آبادی

(ج) شیعہ آبادی

305736.000

71005000

730008

مندرجہ بالا تفصیلات کے مطابق شیعہ آبادی کل مسلم آبادی کا 102ء فی صد ہوتی ہے۔
نوٹ:- ضمیمہ نمبر 1 میں جن یکسانیتوں کا حوالہ دیا گیا ہے 1911ء کی مردم شماری میں وہ قریب قریب بالکل وہی ہیں۔

برطانوی حکمرانوں نے 1931ء کی مردم شماری میں شیعہ اور سنی امتیاز کیوں ختم کیا۔ بہت اہم بات ہے۔ اس کی وجوہات حسب ذیل ہیں۔
برطانوی حکمرانوں کی بدنام زمانہ پالیسی یہ بھی تھی کہ تفرقہ ڈالو اور حکمرانی کرو۔ وہ ایک طرف ہندو اور مسلمانوں کے درمیان تفرقہ ڈلاتے رہے اور وقت ضرورت خود مسلمانوں کے درمیان تفریق پیدا کرتے رہے۔ 1857ء کی جنگ آزادی اول میں مسلمانوں نے انگریز حکمرانوں کے خلاف ہتھیار اٹھائے تھے لیکن مسلم آبادی کے شیعہ حصہ نے اور شیعہ مقامی ریاستوں نے برطانیہ کی طرف داری کی تھی۔ 1857ء کی جنگ کے بعد شیعوں نے من حیث الجماعت یہ اعلان کیا کہ شیعہ عقائد کے اعتبار سے امام کی غیبت میں جہاد بالسیف کی اجازت نہیں ہے اس اعلان سے برطانیہ کو یہ اطمینان ہو گیا کہ مسلمانوں میں شیعہ ان کی حکومت کے خلاف ہتھیار نہیں اٹھائیں گے۔ اس کے علاوہ اب وہ وقت بھی آ گیا تھا کہ شیعوں کو اس غداری کا بھی انعام دیا جائے جو میر جعفر نے بنگال میں، صادق علی نے میسور میں اور الہی بخش نے دلی میں کی تھی جس کی وجہ سے انگریزوں کو ہندوستان میں رفتہ رفتہ مکمل اقتدار حاصل ہوا۔ واضح رہے کہ یہ سب شیعہ تھے۔ دوسرے شیعہ قائدین یہودیوں کی طرح تیز و طرار ہونے کی وجہ سے یہ سمجھ سکے کہ کوئی وقت ایسا بھی آ سکتا ہے کہ یہ امتیاز ان کے لئے نقصان دہ ہو لہذا اگرچہ اس کو بادی النظر میں مسلمانوں میں اتحاد کا مدد سمجھا گیا لیکن درپردہ سنی اکثریت کے مفادات پر ضرب کاری تھی۔

جنگ عظیم اول کے بعد صیہونیت ایک عظیم بین الاقوامی قوت بن کر ابھری۔ اگرچہ زیر زمین سنی لیکن شیعہ صیہونیت بھی تاریخ میں ایک معروف حیثیت رکھتی ہے۔ یہ برطانوی حکمرانوں اور بین الاقوامی صیہونیت کے مفاد میں نہ تھا کہ شیعوں کو بہت ہی قلیل ترین اقلیت کے طور پر پیش کیا جائے۔ ان وجوہات کی بنا پر 1931ء کی مردم شماری میں شیعہ اور سنی امتیاز ختم کر دیا گیا اور شیعہ اور سنی فسادات کی ابتدا ہوئی۔ اس امتیاز کو ختم کرانے میں شیعوں کی دلچسپی یہ بھی تھی کہ چونکہ وہ جدید تعلیم سے نسبتاً زیادہ آراستہ ہیں لہذا پورے مسلم کوٹہ پر قبضہ کر سکیں گے۔ اس میں وہ کامیاب بھی ہوئے اور اس کے اثرات ابھی تک نمایاں ہیں۔

ضمیمہ - 3

ریڈرز ڈائجسٹ، ورلڈ ایٹلس، ٹائمز اور ڈیلی ٹیلیگراف ایٹلسز اور گنیر انسائیکلو پیڈیا برائے 1990ء میں فراہم کردہ معلومات کی بنیاد پر مطالعہ

- (1) ریڈرز ڈائجسٹ کی شائع کردہ اٹلس برائے سال 1962ء
- (الف) تمام دنیا میں سنی آبادی 36 کروڑ
- (ب) تمام دنیا میں شیعہ آبادی 4 کروڑ
- (ج) کل مسلم آبادی میں شیعوں کی تعداد 11ء118 فیصد
- (2) ریڈرز ڈائجسٹ کی شائع کردہ اٹلس برائے سال 1972
- (الف) تمام دنیا میں سنی آبادی 46 کروڑ 54 لاکھ
- (ب) تمام دنیا میں شیعہ آبادی 4 کروڑ
- (ج) کل مسلم آبادی میں شیعوں کی تعداد 598ء8 فی صد
- شیعہ آبادی میں 528ء2 فی صد کی کمی قابل توجہ ہے۔

اس مطالعہ کے بعد دیکھنا چاہئے -

- (1) (الف) ایران کی کل آبادی 31'300'000
- (ب) شیعوں کی تعداد 29'109'000
- (93 فی صد)

- (2) الف عراق کی کل آبادی 10'770'000
- (ب) شیعوں کی تعداد 5'385'000
- کل تعداد 34'494'000
- (ج) باقی دنیا میں شیعوں کی تعداد 5'506'000

40'000'000

(د) باقی دنیا میں کل مسلم آبادی 46'333'000

50'540'000

18ء1 فیصد

59ء

17ء1 فیصد

باقی شیعہ آبادی کا باقی سنی آبادی کا تناسب
برصغیر ہندو پاک میں شہریات کا 59ء

انڈیا پاکستان میں شیعوں کی تعداد

ضمیمہ - 4

شیعی اور سنی مساجد کی تعداد کی بنیاد پر مطالعہ

(1) شیعی اور سنی آبادی کی تعداد کے متعلق باقاعدہ مردم شماری کی غیر موجودگی میں عبادت گاہوں کی تعداد ان کی گنجائش اور ان کی موجودہ کیفیت سے کسی بھی مکتبہ فکر کے پیروؤں کی تعداد کا ایک قابل اعتماد اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

(2) اسلام میں صلوٰۃ (نماز) پنجگانہ جمعہ فرائض اولین میں سے ہے لہذا مساجد کی تعمیر کے لئے قرآن پاک میں خصوصی توجہ دلائی گئی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہر مسلمان کی یہ آرزو ہوتی ہے کہ وہ پہلے موقع پر مسجد کی تعمیر میں حصہ لے سکے۔

(3) برصغیر ہندو پاک کے کسی بھی علاقہ میں شیعہ اور سنی مل کر ایک مسجد میں نماز ادا نہیں کرتے۔

(4) اس حقیقت سے کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ شیعوں کی مساجد مشکل سے کہیں کہیں نظر آتی ہیں اور ان کا تناسب سینوں کی مساجد کے مقابلہ میں ایک اور سو کا ہے۔ دوسرے سینوں کی مساجد عام طور پر نمازیوں سے بھری ہوئی وسیع و عریض ہوتی ہیں جب کہ شیعوں کی مساجد عام طور پر مختصر اور غیر آباد نظر آتی ہیں۔

(5) مساجد کی یہ تعداد اور اس کا بین ثبوت ہے کہ پاکستان میں شیعہ آبادی کسی طرح بھی کل مسلم آبادی میں دو فیصد سے تجاوز نہیں کرتی۔

ضمیمہ - 5

شیعہ اور سنی دینی مدارس اور طلباء کی بنیاد پر مطالعہ

اس مطالعہ میں حافظ نذیر احمد صاحب کی کتاب پاکستان میں مدارس عربیہ کا جائزہ سے مدد لی ہے۔

مدارس

صوبہ	مدارس کی کل تعداد شیعہ مدارس	شیعہ مدارس فی صد
پنجاب	580	24ء2
سرحد	149	61ء
سندھ	120	83ء

44	+	+
893	15	1۰68
بلوچستان		میزان

طلباء

صوبہ	کل تعداد	شیعہ طلباء	شیعہ طلباء فی صد
پنجاب	29095	442	1۰52
سرحد	9506	31	۰32
سندھ	5430	35	۰65
بلوچستان	1207	--	--
	----	----	----
میزان	45238	508	1۰12

اس مطالعہ سے واضح ہوتا ہے کہ شیعوں کی تعداد کل مسلم آبادی میں 1۰12ء تا 1۰68ء فیصد کہی جاسکتی ہے۔
 زکوٰۃ کی کٹوتی سے استثنیٰ کی درخواستوں کی بنیاد پر مطالعہ بینکنگ کونسل کی شائع کردہ رپورٹ کے مطابق اوسط تعداد 1۰77ء فی صد ہے۔

بقیہ وفيات

اتنا بڑا مجمع ہوا تھا اور نہ آئندہ اس کی توقع ہے تو ہم نے بھی اپنے دل میں کہا یہ اس عہد کے امام زبیلی اور ملا علی قاری کا جنازہ ہے جن کی زبان و قلم ہمیشہ احادیث کی شرح و ترجمانی اور ان کی مشکلات، و غوامض کو حل کرنے میں مصروف رہے ہیں اور جن کا وجود گرامی علوم نبوی کی خدمت و فروغ اور نادر و نایاب کتب احادیث کی طبع و اشاعت کے لئے وقف رہا ہے۔
 اللہ تعالیٰ عالم آخرت میں علم و دین اور احادیث نبوی کے اس خادم کے مراتب و درجات کو بلند کرے آمین۔ (معارف)

Safety MILK
THE MILK THAT
ACIDS TASTE TO
WHATEVER
WHEREVER
WHENEVER
YOU TAKE
YOUR SAFETY
IS OUR Safety MILK



مولانا محمد اسلم شیخوپورہ
جامعہ بنوریہ سائنٹ کراچی

صلاح و فلاح امت

کے لیے چند تجاویز

جامعہ الامت کراچی کی رمضان المبارک کی خصوصی اشاعت میں ایدھی صاحب کے حوالے سے ایک مضمون شائع ہوا تھا قارئین کی بڑی تعداد نے اسے توجہ سے پڑھا اور اس پر اپنے اپنے انداز بن تبصرہ کیا چونکہ اس مضمون میں علماء اور دینی حلقہ کے معتبرین سے یہ درخواست بھی کی گئی تھی کہ وہ خدمت خلق کے کام کو اسلامی اصولوں پر استوار کریں تو اس سلسلہ میں احقر نے زیر نظر مضمون تحریر کیا ہے جس میں نہ صرف خدمت خلق کا ایک مفصل اسلامی خاکہ تجویز کیا گیا ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ امت مسلمہ کے دیگر گوں حالات کی اصلاح و فلاح کے لیے چند مزید تجاویز بھی پیش کی گئی ہیں ہم اپنے دیگر تعلیم یافتہ احباب بالخصوص احمق کے قارئین سے بھی توقع رکھتے ہیں کہ وہ اس موضوع پر قلم اٹھا کر بحث کو آگے بڑھانے میں مدد دیں گے۔ (ادارہ)

آج جب کہ ہر صاحب دل اور دین کا دور در کھنے والا مسلمان اہل اسلام کی معاشرتی، سیاسی اور معاشی ابتری پر پریشان ہے، فتنوں کی کثرت ہے اور متاع ایمان، بازار کی جنس ارزاں بن کر رہ گئی ہے۔ نئی نسل دن بدن دین سے دور ہوتی جا رہی ہے۔ فحاشی اور عریاضیت غالب آرہی ہے ان تکلیف دہ حالات میں مختلف دینی اور سیاسی جماعتیں اپنے اپنے انداز میں جو بھی اصلاحی کوششیں کر رہی ہے وہ غنیمت ہیں۔ ہمیں کسی کو برا بھلا نہیں کہنا ہم اپنی محدود سی سوج کے مطابق آپ کی توجہ چند ایسے شعبوں کی جانب مبذول کرنا چاہتے ہیں جو ہماری خصوصی توجہ کے مستحق ہیں اور ان میں جتنا کام ہونا چاہیے اتنا نہیں ہو رہا ہے۔

لہذا ہماری گزارشات غور سے پڑھیے اگر بات دل کو لگے تو ہمارے ساتھ تعاون کیجئے اور اگر آپ تعاون پر آمادہ نہ ہیں تو اپنے اپنے محلے اور شہر میں اپنے طور پر یہ کام کیجئے اور اگر ہمارے تعاون کی ضرورت ہو تو یاد فرمائیے گا ہم اپنی بساط اور حالات کے مطابق آپ کی آواز پر لبیک کہیں گے۔

شعبہ خدمت خلق | موجودہ حالات میں شعبہ خدمت خلق کو غیر سیاسی بنیادوں پر خالص اسلامی اصولوں کے مطابق تشکیل دینا ضروری ہے، اس شعبہ میں قادیانی، عیسائی اور دیگر گمراہ فرقے بہت

زیادہ فعال ہیں اور غریب مسلمانوں کے ایمان کے لیے خطرہ بنے ہوئے ہیں جو چند ایک مسلمان سماجی میدان میں مصروف عمل ہیں ان کا کام اسلامی اصولوں کے مطابق نہیں۔ زکوٰۃ صدقات وغیرہ کے مصارف میں کوئی امتیاز نہیں کیا جاتا اور خدمت سے ان کا مقصد مسلمانوں کی حفاظت یا دین کی اشاعت ہرگز نہیں بلکہ ان کا مقصد یا تو شہرت ہے یا خدمت برائے خدمت ہے، خدمت خلق کے شعبے میں ہمارے پیش نظر جو کام ہیں وہ درج ذیل ہیں۔

(الف) اسلامی ذہن رکھنے والے ایسے نوجوان تیار کئے جائیں جو ہسپتالوں میں یا گھروں میں پڑے ہوئے مریضوں اور بڑھوں کی عیادت اور خدمت کے لیے ہمراہ کچھ وقت دیں یہ عیادت کے ساتھ ساتھ مثبت انداز میں دین کی دعوت بھی دیتے رہیں۔ ان میں سے غریب نوجوانوں کی مالی معاونت بھی کی جاسکتی ہے، میں نے ہسپتالوں میں ایسے مریض بھی دیکھے ہیں جو چھ ماہ سے بستر پر پڑے ہیں، خود اٹھ کر پیشاب نہیں کر سکتے اور گھریں کسی مرد کے نہ ہونے کی وجہ سے ان کی نوجوان بہنیں یا مائیں ان کی خدمت کرتی ہیں۔

(ب) کبھی کبھار علماء اور دینی شخصیات بھی ہسپتالوں کے چکر لگاتیں۔ بیماروں کی تیمارداری کریں اور حسب وسائل نقد پیسے یا فروٹ وغیرہ انہیں پیش کریں یوں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مٹی ہوتی سنت بھی زندہ ہوگی اور عوام کا علماء کے ساتھ تعلق بھی بحال ہوگا۔ یہ تو آپ کے علم میں ہوگا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہودیوں تک کی عیادت کے لیے تشریف لے جاتے تھے اور بعض کو اللہ تعالیٰ نے آپ کے اس حسن سلوک کی وجہ سے ایمان کی دولت سے نواز دیا اور آپ نے فرمایا کہ عیادت کرنے والے کے لیے ستر ہزار فرشتے دعا کرتے ہیں۔

(ج) غریب مسلمانوں کی اعانت مالی کے لیے مسجد کو ایک مرکز کی حیثیت دی جائے، ابتدا میں چند مساجد میں تجرباتی طور پر کام شروع کیا جاسکتا ہے جس کی صورت یہ ہو کہ مسجد کے چند بااعتماد مستقل نمازیوں کی ایک کمیٹی تشکیل دی جائے وہ آس پاس رہنے والے ایسے گھرانوں پر نظر رکھیں جہاں غریب ہو یا کوئی بے سہارا بوڑھا مرد یا عورت ہو، ان جیسے لوگوں کے حالات کی پوری طرح تصدیق کر لینے کے بعد ان کی عزت نفس کا خیال رکھتے ہوئے خاموشی سے ان کے ساتھ تعاون کیا جائے۔

اگرچہ جہیز کی لعنت کو ختم کرنے کی ضرورت ہے لیکن اگر غیر زکوٰۃ کی رقم (معقول رقم) جمع ہو جائے تو بامعجوبہ ہی اس معاملے میں بھی تعاون کے لیے سوچا جاسکتا ہے۔

(د) مسلمانوں کو سود سے بچانے اور انہیں کسب حلال کی راہ پر ڈالنے کے لیے قرعہ کی اسکیم شروع کی جاسکتی ہے جس کے لیے درج ذیل صورتیں اختیار کی جاسکتی ہیں۔

- (الف) عطایا اور صدقات سے امدادی فنڈ جمع کیا جائے۔
- (ب) اس فنڈ میں امانتیں اور عوام کو ترغیب دے کر ایسے اموال بھی رکھے جاسکتے ہیں جو فی الوقت ان کے پاس زائد از ضرورت ہوں (ان حضرات سے ان کی امانتوں اور اموال کے استعمال کی اجازت لی جاسکتی ہے)۔
- (ج) امدادی ٹیکٹ فروخت کر کے رقوم جمع کی جائیں۔
- (د) جمع شدہ فنڈ کو تجارت میں لگا کر حاصل شدہ منافع کو مزید مضبوط کیا جاسکتا ہے۔

ان مختلف مدات سے حاصل ہونے والے سرمائے سے

- (۱) یتیموں، بیواؤں اور حوادث کا شکار ہونے والے مستحق مسلمانوں کو زیرات مکتفول کرنے پر ایک خاص مدت کے لیے قرض دیا جائے۔
- (۲) بے روزگار اور فاقہ کش مسلمانوں کو اپنے پاؤں پر کٹر کرنے کے لیے ٹھیلہ یا چھوٹی موٹی دوکان یا رکشہ وغیرہ بلا کسی زائد منافع کے قسطوں پر لے کر دیا جائے۔
- (۳) ایسے بھکاریوں کے ساتھ بھی مشروط تعاون کیا جاسکتا ہے جو واقعی حالات سے مجبور ہو کر بھیک مانگ رہے ہوں اور بھیک چھوڑنے کے لیے آمادہ ہوں۔
- (۴) ایکسیڈنٹ وغیرہ کا شکار ہونے والے ایسے مسلمان بھائی جو زکوٰۃ یا صدقہ لینے پر آمادہ نہ ہوں اور خود ان کے مالی حالات بڑے اخراجات کے متحمل نہ ہوں ان کے زخموں پر اس فنڈ سے مرہم رکھی جاسکتی ہے۔
- (۵) ایسے مظلوم انسان جن کو جھوٹے مقدمات میں پھنسا دیا گیا ہو یا جو ناحق جیل کی کال کو ٹھڑی میں بند ہوں (اخبارات میں ایسے واقعات شائع ہو چکے ہیں کہ ایک شخص دس سال تک اور دوسرا ۱۴ سال تک ناحق جیل میں پڑا گھٹا سٹرا رہا، ان کی مانو فی مدد کی جائے۔

اسی طرح محلہ یا شہر یا ملک کی سطح پر جو غنڈے اور بد معاش جبر و تشدد اور زیادتیوں کا ارتکاب کرتے ہیں ان کے خلاف رتے عامہ کو منظم کیا جائے اور اس سلسلہ میں ہر اقل دستہ کا کردار ادا کرنے والے نوجوانوں سے ہر طرح سے تعاون کیا جائے۔

یاد رکھیں اسلام ہر قسم کے ظلم کے خاتمے اور عدل کے قیام کے لیے دنیا میں آیا ہے اور ہم اسلام کے اس بنیادی پہلو کو عملی طور پر جس قدر مضبوط کریں گے اتنا ہی اسلامی نظام کے نفاذ کا راستہ ہموار ہوگا۔ ہر خادم اسلام پر لازم ہے کہ وہ ظلم کا دشمن اور عدل کا علمبردار ہو۔

- (۶) آج کی دنیا میں محسن شخصیات اور باصلاحیت افراد کے تعارف کی ایک صورت یہ ہے کہ انہیں میڈل اور انعامات دیتے جلتے ہیں۔ اگر شعبہ خدمت خلق میں عطایا اور ہدایا پر مشتمل فنڈ علمی خدمات انجام دینے والے علما اور وفاق

میں نمایاں پوزیشن حاصل کرنے والے طلباء کے لیے مخصوص کر دیا جائے تو اس سے ان کی عزت میں تو کوئی اضافہ نہیں ہوگا اور نہ وہ ان رسمی چیزوں کے محتاج ہیں لیکن ایک تو اس میں دوسروں کے لیے ترغیب کا پہلو ہے دوسرے اس پروپگنڈہ کی دنیا میں عام لوگ ان کی تصانیف کی طرف متوجہ ہوں گے تیسرے ان کی خدمات اور قربانیوں کا تعارف اہل حق کے نظریات کی اشاعت میں خاموش مبلغ کا کردار ادا کرے گا ہم نے اس سال و سائل کے نہ ہونے کے باوجود دورۂ حدیث میں اول، دوم، سوم پوزیشن حاصل کرنے والے طلباء کے لیے بالترتیب پانچ ہزار، تین ہزار اور دو ہزار کے انعامات کا اعلان کیا ہے دوسرے درجات کے طلبہ کو انشاء اللہ کتابیں دی جائیں گی۔

(۷) آج کی دنیا میں خیالات کو بنانے اور بگاڑنے میں لٹریچر کا بڑا اہم کردار ہے لیکن روز افزوں ہنگامی کی وجہ سے اسلامی کتابوں کا خریدنا ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہے۔ اگر عام لوگوں کو واجبی قیمت پر اور مستحقین کو بلا معاوضہ اصلاحی لٹریچر مہیا کیا جائے تو ذہن سازی میں موثر ثابت ہو سکتا ہے، یہ بات تو آپ کے علم میں ہوگی کہ ضلالت و الٹا دھبیلانے والا لٹریچر وسیع پیمانے پر مفت تقسیم کیا جا رہا ہے اس سلسلہ میں عیسائی اور فادائی پیش پیش ہیں۔ اس مقصد کے لیے ایک مستقل ٹرسٹ کے بارے میں بھی سوچا جاسکتا ہے۔

(۸) کشمیر، افغانستان، برما اور سری لنکا وغیرہ کے وہ مجاہدین جو طاغوتی قوتوں کے خلاف بے سرو سامانی کے عالم میں مصروف جہاد ہیں ان کے ساتھ بھرپور تعاون کیا جائے، شہداء کے اہل و عیال کی خبر گیری اور معجزوں اور معذروں کے علاج معالجہ کی طرف خصوصی توجہ مبذول کی جائے۔ یہاں کے مسلمان جن اندوہناک حالات سے دوچار ہیں اس کا ایک سرسری اندازہ اس رپورٹ سے ہو سکتا ہے جو کشمیری مسلمانوں کے حوالے سے اخبارات اور جرائد میں شائع ہوتی ہے۔ اس رپورٹ کے مطابق صرف ۱۹۹۱ء میں کشمیر میں ۲۰۴۳۴ مسلمانوں کو شہید کیا گیا، چار ہزار سے زائد عورتوں کی آبدوزی کی گئی۔ بیس ہزار مسلمانوں کو پابند سلاسل کیا گیا۔ آٹھ ہزار مکانات جلا کر راکھ کر دیے گئے۔ بلیک کمانڈوز نے نہ معلوم کتنے معصوم بچوں کے ہاتھ پاؤں توڑ کر انہیں معذور بنادیا، مختلف ہڈیوں کے ہسپتالوں میں دس ہزار کسٹن بچے زیر علاج ہیں، ہندو اڑھی کے ایک سکول کو آگ لگا کر دو سو معصوم بچوں کو بھون ڈالا گیا۔ انڈین آرمی کے عقوبت خانوں میں اس وقت بھی سات ہزار مسلمان انسانیت سوز مظالم جھیل رہے ہیں۔

یہ صرف کشمیر کی صورت حال ہے، افغانستان جہاں سولہ لاکھ مسلمانوں کو شہید کیا گیا اور بیس لاکھ کو شدید زخمی اور معذور کر دیا گیا۔ سینکڑوں دیہات تباہ کر دیے گئے۔ وہاں کے بارے میں خود اندازہ لگا لیجئے کہ کتنے بچے یتیم، کتنی سہاگنیں بیوہ اور کتنے والدین بے سہارا ہوں گے۔

تو اے مرغن غذا کا نرم و گداز بستر مل پر سونے والے مسلمان بجائے کیا ان سسکتے بکتے بچوں، لٹی ہوئی سہاگنوں اور بے سہارا والدین کی خدمت و اعانت ہماری ذمہ داری نہیں ہے؟ جو حالات کشمیر اور افغانستان میں

پیش آتے ہیں وہ کسی دوسرے خطے میں بھی پیش آ سکتے ہیں اس لیے خدمت خلق کے شعبے کو مستقل طور پر اسلامی بنیادوں پر مضبوط کرنا ضروری ہے تاکہ جہاں بھی ایسے حالات پیش آئیں وہاں ریڈ کر اس وغیرہ سے پہلے ہم پہنچ جائیں۔

نسلی نسل کی تعلیم و تربیت | فیومی پروگراموں، ڈراموں فلموں اور عمومی ماحول کی وجہ سے نئی نسل تباہ ہو رہی ہے جو لوگ اپنی اولاد کی تربیت اسلامی خطوط پر کرنا چاہتے ہیں انہیں بھی بے پناہ مشکلات کا سامنا ہے۔ اگرچہ دینی مدارس کا وجود اس سلسلہ میں غنیمت ہے لیکن جو شخص اپنے بچے کو دین اور دنیا دونوں قسم کی تعلیم دینا چاہتا ہے وہ ان مدارس سے مستفید نہیں ہو سکتا بلکہ بسا اوقات بچے بھی عام سوسائٹی کے زیر اثر یا بعض مدارس پر سختی اور تادیب کی وجہ سے یہاں تعلیم کے لیے آمادہ نہیں ہوتے۔ اگر نئی نسل کی تعلیم و تربیت کے لیے اس طرح ذیل صورتیں اختیار کی جائیں تو مثبت نتائج کی توقع کی جاسکتی ہے۔

(۱) انگلش میڈیم سکولوں جیسی سہولیات پر مشتمل "اسلامک میڈیم" سکول قائم کئے جائیں جہاں دونوں قسم کی تعلیم کا اہتمام ہو لیکن زیادہ توجہ ذہنی تربیت پر دی جائے۔

(۲) جو انگلش میڈیم سکول قائم ہیں ان کے مالکان سے مل کر انہیں اپنے اپنے سکولوں میں موثر انداز میں اسلامی تعلیم و تربیت پر آمادہ کیا جائے۔

(۳) محلہ مسجد میں ناظرہ قرآن کے ساتھ ساتھ چند آسان اسلامی کتابوں کے پڑھانے کا اہتمام کیا جائے۔

اتحاد و یکجہتی | مسلمانوں میں اتحاد اور یکجہتی پیدا کرنے کے لیے ہر سطح پر کوشش کی جائے۔ اس کے لیے سب سے پہلے ان جماعتوں اور ان افراد کو مشترکہ نکات پر اکٹھا کرنے کی سعی کی جائے۔ جو عقیدہ توحید سے مراد

در علما۔ حق کے پیروکار ہیں۔ کس قدر دکھ کی بات ہے کہ بنیادی عقائد میں اتفاق کے باوجود ہم سینکڑوں جماعتوں میں منقسم ہیں اور آپس میں اس قدر عداوتیں ہیں کہ جب ہم باہم برسہا برسہا ہوتے ہیں تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ یہ مسلمانوں کا آپس ان نہیں بلکہ کافرین اور مسلمانوں کا ٹکراؤ ہے۔ کتنی مذہبی سیاسی جماعتیں ہیں جو الیکشن کے موقع پر سیکولر عناصر سے اتحاد کو راہ کر لیتی ہے لیکن اپنے اہل جنس سے اتحاد کے لیے وہ کسی طور اور کسی صورت آمادہ نہیں ہوتیں۔ اگر

پس ملے ہوئے اختلافات کو رفع کرنے کے لیے ثقہ علماء کی ایک بااختیار کونسل تشکیل دی جائے تو نفرت اور افتراق

آگ لگ چندی کرنے میں کافی مدد مل سکتی ہے اس کونسل کو یہ اختیار بھی ہونا چاہیے کہ اگر کسی جماعت کا کوئی لیڈر

بغیر علم و ہمارا اس کے فیصلوں کو تسلیم نہ کریں تو تمام اہل مسلک سے ان کے بائیکاٹ کی اپیل کی جائے، کیا ہی اچھا ہو

ہم اپنے اختلافات برسہا برسہا بیان کر کے اپنی رسوائی کا سامان پیدا کرنے کی بجائے اس کونسل کی طرف رجوع کریں

نسل ان فتنوں کی نشاندہی بھی کرے جن سے ملت اسلامیہ کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو اور ان کے سدباب کے لیے

مافوق نامی ایسے سیمیناروں اور کانفرنسوں کا انعقاد بھی کرے جن میں تمام صحیح العقیدہ مذہبی اور سیاسی جماعتوں

کے فائدین شکریت کریں۔

جب تک یہ کونسل تشکیل نہیں پاتی ہم استقامت کی جانب پہلا قدم اٹھانے کے لیے اگر اپنے قلم و زبان کا رخ اہل حق کے بجائے اہل باطل کی جانب پھیر دیں تو دوسرا اور تیسرا قدم اٹھانے میں انشاء اللہ آسانی ہوگی۔

دین کا فہم رکھنے والے بزرگوں نے بہت پہلے برصغیر بلکہ پوری دنیا کے مسلمانوں کی اصلاح

شعبہ درس قرآن

اور نمکری تربیت کے لیے درس قرآن کا نسخہ تجویز کیا تھا۔ شاہ ولی اللہؒ کے والد شیخ عبدالحییم قرآن پاک کا درس دیتے تھے۔ آپ کے پوتے شاہ اسماعیل شہیدؒ کے درس قرآن نے تو ہزاروں فاسقوں اور گمراہوں کی زندگیاں بدل کر رکھ دیں۔ حضرت مولانا محمود حسنؒ نے مالٹا جیل سے رہائی کے بعد یہ اعلان کیا تھا کہ میری بقیہ زندگی دو کاموں کے لیے وقف ہوگی امت میں کچھ جتنی پیدا کرنا اور قرآنی تعلیمات کو عام کرنا اور ان ہی وہ چیزوں کے نہ ہونے کو مسلمانوں کی کمزوری اور مغلوبیت کا سبب بتلایا تھا۔ حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ اور مولانا حسین علی صاحبؒ کی پوری زندگی درس قرآن کے لیے وقف رہی۔ موجودہ حالات میں درس قرآن کی بے حد ضرورت ہے، بے شمار تعلیم یافتہ مسلمان بے بنیاد قسے کہانیوں سے تنگ آتے ہوئے ہیں اور قرآن پاک کی بیان کردہ ٹھوس حقیقتوں کو سمجھنا چاہتے ہیں لیکن انہیں سمجھانے والے نہ ہونے کے برابر ہیں۔ چنانچہ وہ اپنی پیاس بجھانے کے شوق میں ایسے لوگوں کے ہتھے چڑھ جاتے ہیں جو انہیں قرآن کے نام پر انکار حدیث کا راستہ دکھاتے ہیں۔

اگر فضا بنانے کے لیے ابتدائی مرحلہ میں عمر پارہ کی آخری چھوٹی چھوٹی سورتوں کا درس دیا جائے تو میرے ناقص تجربے کے مطابق بہت مفید ہوگا بلکہ ان سورتوں کا ترجمہ اور تفسیر تو ہم نمازی کو از براہ ذکر دنیا پاتے ہیں۔ مساجد میں درس کے ساتھ اگر گھروں میں بھی حلقہ ہوتے درس قرآن قائم کئے جائیں تو فوائد دو چند ہوں گے۔

ہمارے ہاں لڑکوں اور مردوں کے لیے دینی تعلیم و تذکیر کے بے شمار مواقع ہیں لیکن ہم نے

شعبہ تعلیم نسواں

خواتین اور بچیوں کو ان تمام مواقع سے محروم کر رکھا ہے۔ ان کے لیے اسلامی مدارس نہ ہونے کے برابر ہیں۔ جمعہ کے اجتماعات میں ان کی حاضری کی کوئی صورت ہم بنانے کے لیے تیار نہیں۔ اچھے اچھے دیندار گھرنے خواتین کو شادی لمبوں اور پارکوں اور بازاروں میں جانے کی اجازت دیتے ہیں مگر جمعہ کے اجتماعات اور درس و وعظ کی مجالس میں باپردہ شکریت کی اجازت بھی نہیں دیتے حالانکہ مردوں سے زیادہ خواتین کی تعلیم و تربیت کی ضرورت ہے کیونکہ ماں بننے کے بعد بچوں کو اچھا انسان بنانا اور اعلیٰ اخلاق کی تعلیم دینا یہ عورت ہی کی ذمہ داری ہے وہ ماں جو دینی تعلیم سے جاہل ہے اور جس کے شب و روز گانے سننے، فلمیں دیکھنے، چٹیاں کھانے اور لڑائی جھگڑے میں بسر جوتے ہیں وہ بچوں کی جس قسم کی تربیت کرے گی وہ کسی سے مخفی نہیں لیکن اگر ماں دینی علوم سے متصف ہوگی تو اس کے اخلاق و کمالات کا اثر یقیناً بچوں پر بھی پڑے گا۔ میرے ناقص خیال میں خواتین کی تعلیم و تربیت کے لیے

فوری طور پر ان تین تجویزوں پر عمل کیا جاسکتا ہے۔

- (۱) مساجد کے ساتھ ملحق کسی مکان میں خواتین کے لیے باپردہ انتظام کیا جائے جہاں وہ جمعہ کے اصلاحی خطبات سے مستفید ہوں۔
- (۲) گھروں میں درس قرآن رکھے جائیں جن میں مدرس کے سامنے تو مرد ہوں مگر قریب کے کسی کمرے میں خواتین بھی جو باوریںہ درس بدل بدل کر مختلف گھروں میں ہوں اگر مدرس خاتون ہو تو پھر تو کوئی مسئلہ ہی نہیں۔
- (۳) محلہ کی سطح پر بچیوں کی معقول دینی تعلیم کے لیے مدارس قائم کئے جائیں جن میں کم از کم ناظرہ قرآن ترجمہ قرآن، تعلیم الاسلام اور ہشتی زیور کی تعلیم دی جائے اگر معلومات دستیاب ہوں ہر طرح سے محفوظ اور باپردہ انتظام ہو، وسائل بھی مہیا ہوں تو آگے چل کر طلبات کے آماسی مدارس کے بارے میں بھی پروگرام بنایا جاسکتا ہے۔

شعبہ اصلاح دیہات | پاکستان کی اسی فیصد آبادی دیہات میں رہتی ہے لیکن دینی مدارس ہیں تو شہروں میں ہسپتالوں کی سہولت ہے تو شہروں میں فلاحی تنظیمیں ہیں تو شہروں میں۔۔۔۔۔ حالانکہ بعض دیہات میں علماء کرام، دینی طلباء اور عام لوگ جس قسم کی جاکشی، غربت اور تکلیف کی زندگی گزار رہے ہیں ہم شاید اس کا تصور بھی نہ کر سکیں۔

بعض مدارس کے طلباء بوسیدہ عمارتوں میں رہتے ہیں اور سادہ پانی میں نمک مرچ گھول کر اس کے ساتھ روٹی کھاتے ہیں، اساتذہ کا مشاہرہ پانچ چھ سو سے زائد نہیں اور بعض جگہ تو یہ بھی نہیں۔ پھر جہالت کی کثرت کی وجہ سے وہاں فضول رسم و رواج، شرک و بدعت، اور قتل و قاتل کی بتات ہوتی ہے۔ اس بات کی سخت ضرورت ہے کہ ہم اپنے وسائل اور کادشوں کا رخ دیہات کی طرف بھی پھیریں۔

تعلیم النعال | کالجوں یونیورسٹیوں اور میکٹریوں کے نوجوانوں کے دل میں دینی تعلیم کی انگہ ہوتی ہے مگر وہ اپنی معاشی یا تعلیمی مجبوریوں کی وجہ سے پورا وقت نہیں دے سکتے اگر ایسے ساتھیوں کے لیے جزوقتی مدارس کا اہتمام کیا جائے جہاں انہیں دینی تعلیم کا بہت مختصر نصاب پڑھایا جائے تو اس سے انشاء اللہ بہت اچھے نتائج مل سکتے ہیں۔

جہتہاد نیزاد پر پیش کی گئی ہیں میں اور میرے چند دوست انتہائی محدود سطح پر ان کی روشنی میں مصروف عمل ہیں اگر ہم لسانی اور سیاسی گروہ بندیوں سے بالاتر ہو کر اجتماعی طور پر اس سلسلہ میں کام کریں تو باطل قوتوں کو لگام دی جاسکتی ہے ارتدادی تحریکوں کے آگے بند باندھا جاسکتا ہے، اسلامی نبی پر تربیت دینے والی مائیں تیار کی جاسکتی ہیں، تشنیت و افتراق کو ختم کیا جاسکتا ہے۔ اسلامی اخوت کو زندہ کیا جاسکتا ہے، مجاہدین کی پشت پناہی کی جاسکتی ہے، ظلم کے خاتمہ اور نظام عدل کے قیام کی راہ ہموار کی جاسکتی ہے، علماء کے وفار کو بحال کیا جاسکتا ہے، بے کس انسانوں کی دعائیں لی جاسکتی ہیں اللہ کی رضا حاصل کی جاسکتی ہے اور سب سے بڑی بات یہ کہ دور حاضر کے حوالے سے بحیثیت مسلمان اپنے اوپر عائد ہونے والی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہو جاسکتا ہے اور یوں مسئولیت عند اللہ سے بچنے کا امکان پیدا کیا جاسکتا ہے۔

ایک
ایک عالمگیر
قسم



خوشنما
دواں اور
دیر پا۔
اسٹیل
کے
سفید
ارڈیم پلڈ
نپ کے
ساتھ

دستیا ب
جنگہ

آزاد فرینڈز
اینڈ کمپنی لمیٹڈ

دلکش
دلنشیں
دلنریب

کون لیں، صنم! لیں
بہ نظر پائیں

گلشن پرش

سنگم اور سگی
بازار پائیں

کائنات پائیں
پرینٹ لائن

جہاں ہم پائیں
جمال لائن

ہمارے دل کا راز
سنگم پائیں

حسین کے
پارچہ جات

حسین کے خوبصورت پارچہ جات
زمین آسمانوں کو جھلکاتے ہیں
بلکہ آپ کی شخصیت کو بھی
نکھارتے ہیں غواہین ہوں یا

مردوں و نوجوانوں کے لباسات کیلئے
موزوں۔ حسین کے پارچہ جات
شہر کی ہر بڑی دکان پر
دستیاب ہیں۔

خوش پوشی کے پیش رو

حسین ٹیکسٹائل لٹز
حسین انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی

جنوبی انڈسٹریز لمیٹڈ
نورنگہ روڈ، نزدیکی ریلوے اسٹیشن، کراچی

قومی خدمت ایک عبادت ہے
اور

سروس انڈسٹریز اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے
سال ہا سال سے اس خدمت میں مصروف ہے



Servis

قدم قدم حسین قدم قدم

محدث العصر مولانا حبیب الرحمن الاعظمی

محدث العصر مولانا حبیب الرحمن الاعظمی عرصہ سے موت و حیات کی کشمکش میں گرفتار تھے، راقم 23 فروری کو مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند کے امیر مولانا مختار احمد ندوی حفظہ اللہ کی دعوت پر کلکتہ فاطمہ الزہرا کے سالانہ جلسہ میں شرکت کے لئے منو گیا تو مولانا الاعظمی کی عیادت کے لئے بھی حاضر ہوا لیکن ڈاکٹروں نے ملنے جلنے پر سخت پابندی لگا رکھی تھی، میری خواہش پر صاحب زادہ محترم مولانا رشید احمد صاحب نے دید و زیارت کا موقع مہیا کر دیا لیکن اس وقت محدث کبیر نہ بات چیت کرتے تھے اور نہ آنکھیں کھولتے تھے، چند روز بعد مولانا رشید احمد صاحب نے خط سے اطلاع دی کہ اب بھی وہی کیفیت ہے بلکہ صحت مزید خراب ہوتی جا رہی ہے، میں پھر عیادت کے لئے جانا چاہتا تھا کہ 11 رمضان المبارک کو حادثہ جانکاہ کی اطلاع آگئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

محدث العصر نے طویل عمر پائی اور مصروف علمی زندگی گزاری، وہ 1319ھ میں پیدا ہوئے، اختر حسن تاریخی نام تھا۔ گھریلو تعلیم کے بعد انہوں نے منو سے ملحق قصبہ بہادر گنج کے مدرسہ میں داخلہ لیا جہاں مولانا عبدالغفار عراقی کے بھائی مولانا ابوالحسن عراقی سے کسب فیض کرنے کے بعد مظہر العلوم بنارس میں داخلہ لیا، حصول تعلیم کے لئے دارالعلوم دیوبند کا سفر دوبار کیا مگر دونوں بار طبیعت خراب ہو جانے کی وجہ سے واپس چلے آئے اور دارالعلوم منو ہی میں مولانا کریم بخش سنبھلی کی خدمت میں رہ کر دورہ حدیث مکمل کیا۔ فراغت کے بعد یہیں درس و تدریس کی خدمت پر مامور ہو گئے، پھر منو کے دوسرے بڑے مدرسہ جامعہ مفتاح العلوم سے وابستہ ہوئے اور اس کے صدر مدرس بھی رہے، یہاں سے علیحدہ ہوئے تو خود المعهد العالی مرقاة العلوم کی داغ بیل ڈالی جو اب منو کے بڑے مدرسوں کی صف میں آگیا ہے۔

مولانا کا اصل مشغلہ درس و تدریس تھا، ان کے بے شمار تلامذہ اس برصغیر میں پھیلے ہوئے ہیں جن میں مولانا محمد منظور نعمانی ایڈیٹر الفرقان اور مفتی ظفر الدین صاحب بھی ہیں۔ تاہم تحریر و تصنیف کا کام بھی وہ برابر انجام دیتے رہے اور انہیں اس کا اچھا سلیقہ اور عمدہ ذوق تھا۔ حدیث و اسماء الرجال ان کا خاص فن تھا اور اس پر ان کی نظر بڑی گہری تھی، مخطوطات سے بھی انہیں بڑا شغف تھا، ان کا مہتمم بالشان کارنامہ احادیث کی بہت سی ان نادر کتابوں کی اشاعت ہے جو مخطوطہ ہونے کی بنا پر اہل علم کی دسترس سے باہر تھیں۔ مولانا نے ان کو ان کے مختلف نسخوں کی مدد سے مقابلہ، تصحیح و تعلیق اور مفید حواشی کے ساتھ شائع کر کے اصحاب علم و تحقیق پر بڑا احسان کیا، انہوں نے جن کتابوں کو ایڈٹ کیا ہے ان پر عالمانہ مقدمے بھی لکھے ہیں جن میں مصنف کے حالات و کمالات کے علاوہ ان موضوعات

پر پہلے اور بعد میں لکھی جانے والی کتابوں کا تذکرہ کر کے زیر اشاعت کتاب کی اہمیت و عظمت دکھائی ہے، حواشی و تعلیقات میں مختلف نسخوں کے فرق و اختلاف اور متن میں درج آیتوں اور حدیثوں کی تخریج، رجال و اسناد کی تحقیق، مشکل و غریب الفاظ اور مشکلات حدیث کی تشریح کی گئی ہے، دوسری مشہور و متداول کتابوں کی حدیثوں سے زیر نظر کتابوں کی مطابقت یا اختلاف کو ظاہر کر کے ان کی صحت و خطا کا فیصلہ کیا ہے، شروع میں مخطوطہ کے بعض صفحات کا عکسی فوٹو اور متعدد فہرستیں دے کر استفادہ و مراجعت کو آسان کر دیا ہے، اس طرح کی جو کتابیں مرتب کی ہیں ان کے نام یہ ہیں:

مسند حمیدی، مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبدالرزاق، کتاب السنن (حافظ سعید بن منصور) کتاب الزہد و الرقائق (عبداللہ بن مبارک) مجمع بحار الانوار (ملا محمد بن طاہر پٹنی) الحاوی علی رجال الطحاوی وغیرہ

آخر الذکر رجال طحاوی پر خود مولانا کی بلند پایہ علمی و تحقیقی تصنیف ہے۔ اردو میں بھی مولانا کی متعدد تصانیف ہیں جو اکثر رد و مناظرہ میں ہیں ان میں سے بعض کے نام یہ ہیں۔

(1) اعیان الحجاج (دو جلدیں) (2) نصرۃ الحدیث (3) الاعلام المرفوعہ (4) رکعات تراویح۔

مولانا سلیس، شگفتہ، پر مغز اور خشو و زوائد سے پاک اردو لکھتے تھے جو مائل و مادل کا نمونہ ہوتی تھی،

مستقل کتابوں کے علاوہ انہوں نے معارف اور برہان میں متعدد محققانہ مضامین بھی لکھے ہیں۔ ان میں سے اکثر میں کسی مصنف یا مقالہ نگار کی فروگزاشتوں کی نشاندہی کی گئی ہے اور یہ بڑے بیش قیمت ہیں جن سے علمی و تحقیقی کام کرنے والے بے نیاز نہیں ہو سکتے اس لئے معارف میں چھپنے والے ان کے مضامین کی ایک فہرست دی جاتی ہے۔

بنیاد سابط (جلد 21 عدد 4) دو متبرک اجازت نامے (جلد 40 عدد 6) تخریج زیلعی (جلد 46 عدد 1) الدرایہ فی تخریج احادیث الہدایہ (جلد 66 عدد 2) مبارق الازہار کس کی تصنیف ہے (جلد 73 عدد 1) پورب کی چند برگزیدہ ہستیاں (جلد 74 عدد 4 و 5) قاضی رشید بن زبیر غسانی، اسوانی مصری مصنف الذخائر و التحت (جلد 87 عدد 6) دینور و مشائخ دینور (جلد 96 عدد 4) ابو عبیدہ کی غریب الحدیث (جلد 100 عدد 4) غریب الحدیث (جلد 101 عدد 2) فہرست مخطوطات عربیہ پنجاب یونیورسٹی لاہور (جلد 123 عدد 4)

مولانا تبحر عالم اور بلند پایہ محدث تھے اور اس حیثیت سے ہندوستان ہی نہیں بلکہ عرب ملکوں پر بھی وہ بے نظیر تھے، فقہ حنفی پر بھی ان کی وسیع نظر تھی جس کی تائید و حمایت میں پیش پیش رہتے تھے۔

لگن اور خاموشی سے علم و مذہب کی خدمت ہی مولانا کا مشن تھا اور اسی سے ان کو طبعاً مناسب

بھی تھی لیکن ان کا رجحان آزادی و اتحاد کی تحریک کی طرف رہا اور وہ کانگریس اور جمعیت علمائے ہند سے عملاً وابستہ بھی تھے، 1952ء میں مؤ کے حلقہ سے کانگریس نے انہیں اسمبلی کے لئے اپنا امیدوار بنایا جس میں وہ کامیاب ہوئے اس زمانہ میں اسمبلی کی ممبری باوقار سمجھی جاتی تھی تاہم مولانا جیسے علمی آدمی کو اس سے کوئی مناسبت نہیں تھی اس لئے ان کا زیادہ وقت ندوۃ العلماء کے کتب خانہ میں گزرتا تھا اس سے فائدہ اٹھا کر ندوہ کے ارکان نے انہیں درس حدیث کی خدمت تفویض کر دی جس کو وہ بلا متنازعہ انجام دیتے رہے۔ مگر دوبارہ انتخاب میں امیدوار ہونا پسند نہیں کیا، مولانا کی طویل علمی و تحقیقی خدمات کے صلہ میں حکومت ہند نے 1984ء میں انہیں صدر جمہوریہ کا ایوارڈ عطا کیا تھا۔

سیاست میں مولانا حسین احمد مدنی کے مسلک سے قریب ہونے کی بنا پر مولانا اسعد مدنی سے بھی ان کو عزیزانہ تعلق تھا، چند برس قبل امارت شرعیہ ہند نے ان کو امیرالمند منتخب کیا تھا، بیعت و اجازت کا تعلق حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی سے تھا، مولانا محمد احمد پرتا بگڈھی سے بھی ان کے دوستانہ تعلقات تھے اور دونوں بزرگ ایک دوسرے کے فضل و کمال کے معترف تھے، دارالعلوم دیوبند اور دارالعلوم ندوۃ العلماء کے رکن تھے، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی ان کے بڑے عظمت شناس تھے، مصنفین آتے تو مولانا سے ملاقات کے لئے مؤ بھی تشریف لے جاتے۔ شروع ہی میں مولانا اعظمی کا تعلق دارالمصنفین سے بھی تھا جو آخر تک قائم رہا، حضرت سید صاحب ان پر بڑا اعتماد کرتے تھے اور اپنی بعض تحریروں کو اشاعت سے پہلے ان کے پاس بھیجتے اور ان کے مشورے کے مطابق ان میں ردوبدل فرماتے۔ مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی مرحوم بھی ان کا بڑا اکرام کرتے۔ چند برس قبل ان کو دارالمصنفین کی وقف کمیٹی کی رکنیت میں پیش کی گئی تو انہوں نے اس کو بخوشی منظور کر لیا۔

مولانا اس برصغیر ہی نہیں پوری اسلامی دنیا میں اپنے علمی و دینی کارناموں کی وجہ سے مشہور و مقبول تھے، انہوں نے کئی مسلم ملکوں کا علمی سفر بھی کیا تھا۔ عرب ممالک کے ممتاز فضلا سے ان کے روابط تھے، شیخ عبدالفتاح غنہ ان کے بڑے مداح تھے، شیخ نذیر حسین مدیر اردو انسائیکلو پیڈیا لاہور بھی ان کے بڑے قدردان تھے، ایک دفعہ وہ دارالمصنفین تشریف لائے تو مولانا سے ملنے مؤ بھی گئے۔

اپنے وطن میں مولانا کو جو مقبولیت حاصل تھی اس کا اندازہ ان کے جنازہ سے ہوا جس میں شرکت کے لئے دارالمصنفین سے راقم اپنے رفیق کار مولوی محمد عارف عمری اور مولوی احتشام علی ندوی کے ساتھ گیا تھا، مؤ کے ہر گلی کوچہ میں آدمی ہی آدمی دکھائی دیتے تھے، ہم لوگ بڑی زحمت سے مولانا کی قیام گاہ (پٹھان ٹولہ) پہنچے لیکن دید و زیارت کا شرف حاصل نہ کر سکے۔ ریلوے کے بڑے اور وسیع میدان میں جنازہ کی نماز کا اہتمام کیا گیا تھا، مولانا ہی کے ایک ہم نام اور اپنے اہل تعلق مولوی حبیب الرحمن ندوی کی معیت میں ریلوے میدان گئے، جہاں اتنے لوگوں نے نماز جنازہ ادا کی جن کی تعداد کا کوئی اندازہ نہیں ہو سکا البتہ بعض لوگوں کو جب یہ کہتے سنا کہ مؤ میں ابھی تک کسی کے جنازہ میں نہ

روح افزا

خاص افادیت کا حامل حقیقی مشروب



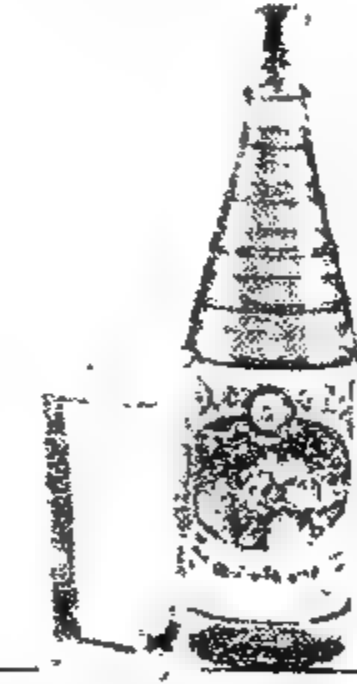
■ روح افزا گرمی، لٹو اور جس کے اثرات سے محفوظ رکھتا ہے، پیاس بجھاتا ہے، جسم کو فوری توانائی بخشتا ہے اور آپ کو تازہ دم کر دیتا ہے۔

■ روح افزا محض پانی، مناس، رنگ اور خوشبو کا مرکب نہیں بلکہ ایک حقیقی مشروب ہے جو بازار میں پائے جانے والے دوسرے تمام شربتوں سے مختلف ہونے کے ساتھ ساتھ بہتر بھی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ روح افزا کی پسندیدگی نسل در نسل منتقل ہو رہی ہے۔

■ روح افزا نہ تو کوئی نیا نام ہے اور نہ ہی اس کی تاثیر کے بارے میں دعوے کیے گئے ہیں۔ تقریباً ایک صدی سے روح افزا کے خریدار جانتے ہیں کہ اس کے خالص قدرتی اجزاء انسانی جسم کے لیے خاص افادیت کے حامل ہیں۔

■ روح افزا کا فارمولا برسوں کی تحقیق اور تجربات کے بعد پھلوں، پھولوں، سبزیوں اور فرحت بخش خواص رکھنے والی جڑی بوٹیوں سے ترتیب دیا گیا ہے۔

رنگ، خوشبو، ذائقہ، تاثیر اور معیار میں بے مثال



روح افزا

مشروب شرقی



{ غیر مسلم اقلیتیں اور پاکستان
امت کے متفقہ اور متواتر مسائل }

مولانا قاضی محمد زاہد احمینی

پروفیسر حمید اللہ قریشی / مفتی عمر حیات / مولانا عطاء الرحمن
مولانا محمد عبدالعزیز / قاضی عبدالحمیم

لفظ جبین کا مفہوم

شہاب عالم صدیقی

لفظ A-D کی توضیح

پروفیسر حمید اللہ قریشی

لیسن کے ساتھ مولانا سندھی کی ملاقات

غیر مسلم اقلیتیں اور پاکستان

جب انگریزوں نے ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت پر جابرانہ قبضہ کر کے ملک میں علما کرام کا قتل عام کیا اور عیسائیت کی تبلیغ و اشاعت پر خصوصی توجہ اس لیے دی کہ جب برصغیر میں عیسائیوں کی اکثریت ہو جائے گی تو یہ ملک ہمیشہ کے لیے ان کے قبضہ میں رہے گا جیسا کہ ہسپانیہ والا تجربہ سامنے ہے مگر علما کرام نے بے سرو سامانی کی حالت میں بھی ان کا ایسا مقابلہ کیا کہ وہ ناکام ہوئے اور آخر کار آج کو یہاں سے بوریابستر گول کرنا پڑا۔ حضرت شاہ ولی اللہ نور اللہ مرقدہ اور ان کے خاندان نے جس طرح قرآن و حدیث کے مباحث اور مطالب کو عام کرنے کے لیے ان کے تراجم اور تفاسیر پر توجہ دی اسی طرح عیسائیت کے حلال سے اسلام کے دفاع پر بھی خصوصی توجہ دی۔ اس خاندان کا ہر عالم جس طرح تفسیر قرآن عزیز کا عالم ہوتا تھا اسی طرح اس کو بائبل پر بھی عبور ہوتا تھا۔ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے پادریوں سے مناظرے عام رہے پھر مولانا عبدالحق تھانی اور خصوصاً مولانا رحمت اللہ کیرانوی رحمۃ اللہ علیہ نے برصغیر سے باہر بھی عیسائیت سے اسلام کا دفاع کیا۔ پادری فنڈر پارٹی ایسے ممتاز ممتاز پادریوں کا ایسا ناظمہ بند کیا کہ پانی کی طرح روپیہ بہانے کے باوجود عیسائی حکومت کا منصوبہ بری طرح ناکام رہا۔ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ اگر مولانا کیرانوی رحمۃ اللہ علیہ توجہ نہ کرتے تو ترکی بھی عیسائیت کی گود میں چلا جاتا۔ قیام پاکستان کے بعد عیسائیت نے اپنی تبلیغ کو تیز کر دیا اور ۱۹۴۷ء ہی سے ایسا منصوبہ بنا کر اس پر عمل شروع کر دیا کہ وہ ملک جو بے نظیر قوانینوں کے بعد اس لیے عطا ہوا تھا کہ اس میں خالص اسلام دین ہی غالب رہے گا اور کفر کسی بھی رنگ میں اس ملک میں اپنی تبلیغ نہ کر سکے گا اپنی دینی اقدار اور مذہبی شعائر سے غافل ہو گیا۔ اس گناہ گار نے ۱۹۴۹ء میں مقرر عالم اسلامی اول کے موقع پر ایک مختصر مگر جامع رسالہ بنام ایک خطرناک انقلاب شائع کیا تھا جس میں عیسائیت کی تبلیغ کے خطرناک نتائج پیش کئے تھے مگر افسوس ہے کہ پاکستان میں نقلی عیسائیوں (قادیانیوں) کا تعاقب

تو کیا گیا اور کیا جا رہا ہے مگر اصل عیسائیوں کو کھلی چھٹی دی جا رہی ہے۔ ہمارے وطن کا المیہ یہ ہے کہ کوئی بھی غیر مسلم جب کسی بااختیار عہدہ پر متمکن ہوتا ہے تو وہ اپنے دین کی جڑیں مضبوط کرنے کی فکر ہی نہیں بلکہ محنت کرتا ہے۔ پاکستان کے پہلے غیر مسلم وزیر خارجہ نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جو کانٹے بڑے تھے وہ اب تناور ہو چکے ہیں۔ اگرچہ قادیانیوں کو غیر مسلم (کافر) قرار دے دیا گیا ہے مگر وہ اس کا مقابلہ کر رہے ہیں۔ یہی حال عیسائیت کا ہے۔

جب ایک عیسائی مسٹر جسٹس (ریٹائرڈ) اے آر کارنیلس کو وزیر قانون بنایا گیا تو اس کے زمانہ وزارت میں چیچ آف پاکستان کا قیام عمل میں لایا گیا۔ اس وقت کی اخباری اطلاع کے مطابق پاکستان برصغیر کا دوسرا ملک ہوا جس نے پروٹسٹنٹ اتحاد کے لیے اجازت دی ہے۔ اس چیچ آف پاکستان کی افتتاحی تقریب پر صدر پاکستان نے ایم جی خان نے جو پیغام تہنیت وزیر قانون کی وساطت سے ارسال کیا تھا اس کے چند کلمات درج ذیل ہیں :

”میں یونائیٹڈ چیچ آف پاکستان کے افتتاح پر پاکستان کے عیسائیوں کو مبارک دینے میں خوشی محسوس کرتا ہوں۔“

یہی خان نے اپنے اسی بیان میں قائد اعظم کے کلمات کو دہرایا کہ ”آپ کو اپنے مندروں، مسجدوں، عبادت گاہوں میں جانے کی کھلی اجازت ہے آپ کسی بھی مذہب، ذات اور نسل سے تعلق رکھتے ہوں اس سے مسکلت کو کرتی غرض نہیں۔“ (جنگ راولپنڈی ۲، نومبر ۱۹۶۲ء)

عرض کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ایک عیسائی وزیر قانون نے اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس ملک میں جو اسلام کے نام پر لیا گیا ہے اپنے دین کے لیے ایک عظیم ادارہ قائم کرا دیا۔ مگر جب مسلمان اقتدار حاصل کرتے ہیں تو وہ اقلیت کو خوش کرنے اور خوش رکھنے کے لیے تو فراخ دلی سے کام لیتے ہیں مگر اس اکثریت کو جس کے دواؤں سے وہ کسی اقتدار پر پہنچتے ہیں نظر انداز کر دیتے ہیں۔ اس گناہ کار کے خیال میں کسی اسلامی ملک میں غیر مسلموں کو اپنی نئی عبادت گاہیں بنانے کی اجازت نہیں اور نہ ہی مسلمانوں میں اپنے دین کی وجہ سے قرآن کریم نے کفر فرمایا ہے، تبلیغ کی اجازت ہے جیسا کہ پنجاب کی ممبروٹ وزارت کے زمانہ میں محکمہ تعمیر ملت کے ڈائریکٹر علامہ محمد اسد نو مسلم نے ایک دستور بنام اسلامی دستور بنایا تھا جس کا انگریزی میں بھی ترجمہ ہوا۔ وہ پورا دستور انہوں نے اپنی زیرِ ادارت نکلنے والے ”عرفات“ میں شائع فرمایا تھا۔ اس کی ایک دفعہ مندرجہ ذیل ہے۔

ہر شہری کو تحریر اور تقریرِ اعلیٰ پہنچتا ہے کہ جماعتی معاملات میں جس پر چاہے اظہار رائے کرے بشرطیکہ اس اظہار رائے کا مطلب یہ نہ ہو کہ (الف) لوگوں کو اسلامی عقائد سے برگشتہ کیا جائے (ب) شریعت اسلامی کے خلاف اکسایا جائے یا حکومت وقت کے خلاف بغاوت پر ابھارا جائے یا (ج) اس سے تہذیب و شائستگی کو صدمہ پہنچے لہذا ہمیں دستور میں ذیل کی ایک دفعہ رکھنی پڑے گی۔

”غیر مسلم شہر میں کو اس امر کی آزادی ہے کہ اپنے یا مسلمانوں کے علاوہ دوسرے مذاہب کے پیروکاروں میں تبلیغ کریں۔ لیکن مسلمانوں میں کسی دوسرے مذہب کی تبلیغ کرنا جرم قابل مواخذہ ہوگا اور اس کی تلافی سزا دی جائے گی۔“

اگرچہ مذکورہ بالا دستور میں ایک تجربہ کا نقشہ تھا یا طفل تسلی تھی مگر یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مذہب اسلام کے تحفظ اور اس کی اقدار و ثقافت کی امتیازی شان کو برقرار رکھنا ضروری ہے۔

اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے اور اس سے زیادہ دین حق کی خدمت کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

(قاضی محمد زاہد الحسینی)

امت کے متفقہ اور متواتر مسائل ○ الحق کا تازہ شمارہ باصرہ لازم اور بصیرت افزا رہا۔ جزاکم اللہ خیر الجزاء۔ اس گناہ گار کے خیال میں :-

۱۔ امت کے متفقہ اور متواتر مسائل کو نہ چھیڑا جائے وقت کے ضیاع کے علاوہ بعض لوگ اپنے مذموم مقاصد کے لیے ان کو بہانہ بنا لیتے ہیں۔

۲۔ اسلام نے اقتصادی مسائل میں کمزور کی کمزوری سے فائدہ اٹھانے کو پسند نہیں فرمایا بلکہ کمزور کی اعانت پر خصوصی توجہ فرماتی صدقہ کی ترغیب اور سود کی مذمت کی ایک حکمت یہ بھی ہے بیع من یزید میں محتاج کی اعانت کو نظر رکھا گیا ہے۔ الحق اور بعض دوسرے علمی رسائل میں ادھار کی بحث سے کیا فائدہ؟ کیا رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد گرامی راویان حدیث رضی اللہ عنہم کے کلمات میں

”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع و شرط“

ایک مکمل معیار نہیں؟ عقود میں اگر کا دخل نہیں شاید یہی حکمت ہے کہ استحکام کے لیے فعل ماضی کو استعمال دیا جائے۔ علماء کرام دور حاضر کے فتنہ توہین العلماء کے دفاع کے لیے کام کریں جواب افغانستان کی فتح کے بعد زیادہ ضروری ہو گیا ہے۔ یکفیک الاشارہ۔

”آج کل گھروں میں ایک بہت بڑا فتنہ بے حجابی اور بے حیائی کا زہر پڑا ہوا ہے اور لوگ اسے فتنہ نہیں بلکہ فلیشن سمجھتے ہیں حالانکہ اس گناہ گار کے دل اس سے تو حرمت مصاہرہ کا مسئلہ پیدا ہو رہا ہے اور نکاح اور ازدواجی امور بری طرح متاثر ہو رہے ہیں۔ اگر آپ یا جناب مفتی غلام الرحمن صاحب اس موضوع پر قلم اٹھائیں تو یہ بہت بڑا احسان ہوگا۔ اکثر مشرفاء خاندان اس کی مٹھی جیٹتے سبب خبریں حالانکہ اس کا کچھنا بہت ضروری ہے۔ واللہ الموفق

(قاضی محمد زاہد الحسینی، الہک)

○ ماہنامہ الحق بابت ماہ جنوری ۱۹۹۲ء میں ”وقتہ للجبین“ کے چین کے معنی ماتھا بھی ہیں | تفسیر کے سلسلے میں جو بحث کی گئی تھی اس کے جواب میں میں نے یہ موقف

اختیار کیا تھا کہ دونوں تفسیریں صحیح ہیں اس لیے کہ لغت کے اعتبار سے جبین کے معنی محض پٹ پٹری نہیں بلکہ ماتھا بھی ہے۔ مئی کے شمارہ میں حضرت علامہ مولانا قاضی محمد زاہد الحسینی صاحب کا معلومات افزا مقالہ نظر سے گزرا جس میں انہوں نے مٹوس دلائل کے ساتھ مولانا تصدق بخاری صاحب کا دفاع کیا ہے لیکن اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ محترم قاضی صاحب کے نزدیک جبین کے معنی ماتھا کے نہیں۔ حسن اتفاق سے آج کل میرے زیر مطالعہ ان کے درس قرآن کے وہ مجموعے ہیں جو انہوں نے میرے بڑے بھائی جناب حبیب اللہ صاحب کو جناب محترم ابراہیم لالہ آف غور غشی کی وساطت سے تحفہ کے طور پر دیتے ہیں جن کو میں محض حصول علم کے لیے نہیں بلکہ حصول برکت کے لیے پڑھتا ہوں ان مجموعہ میں سے دو میں انہوں نے جبین کے معنی ماتھا کے کئے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک ”المومن يموت بعوق الجبین“ کی تشریح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں ”مومن کی جب موت آتی ہے تو اس کی پیشانی پر پسینہ آجاتا ہے“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب والا کے ہاں بھی جبین کے معنی پٹ پٹری کے ساتھ ساتھ ماتھا بھی ہیں۔ (پروفیسر حمید اللہ قریشی، گورنمنٹ کالج صوابی)

○ آپ نے ایک علمی اور تحقیقی معنی کرنے پر اہل علم کی توجہ مبذول کروائی جبکہ اس سے قبل کسی نے اس طرف دھیان نہیں کیا۔ یہ تحقیق آپ کی قابل ستائش ہے۔ (مولانا مفتی عمر حیات ڈیروی)

○ جن مترجم حضرات نے لفظ ”جبین“ کا معنی ماتھا کیا ہے۔ وہ ناالتفاتی کے عالم میں نہیں۔ بلکہ بعض روایات کی روشنی میں کیا ہے۔ (مولانا عطاء الرحمن خان خیل ڈی آئی خان)

○ لفظ A-D کی توضیح | میں آپ کی توجہ ایک نہایت اہم مسئلے کی جانب مبذول کرانا چاہتا ہوں جس کا تعلق ہمارے مذہبی عقیدے سے ہے۔

انگریزی کی تقریباً تمام کتابوں میں قبل از مسیح کے لیے B.C اور بعد از مسیح کے لیے A.D استعمال ہوتا ہے۔ A.D سے مراد ہے کہ بعد از وفات مسیحؑ جو کہ ہمارے مذہبی نظریات سے متصادم ہے۔

میں آپ کی دلولہ انگیز قیادت میں شریعت بل پیش کرنے کے بعد یہ امید کرتا ہوں کہ آپ سینٹ میں اس مسئلے کو اٹھا کر مسلمانوں کے مفادات کا تحفظ فرمائیں گے اور ہمارے ساتھ تعاون فرمائیں گے۔ شکریہ (شہاب عالم صدیقی کراچی)

○ تازہ شمارہ الحق نظر نواز ہوا تو قلبی کیفیت زبانِ قلم پیش کرنا ضروری ہو گیا۔ ”مشاہیر سرحد“ کے عنوان سے حضرت مولانا حافظ محمد ابراہیم فانی زید مجدہ کے قلم فیض رقم سے حضرت مولانا محمد اسرار تیل قدس سرہ العزیز کا تذکرہ

پڑھ کر بے حد مسرت ہوئی کہ موصوف نے ایک انتہائی اہم، ضروری اور بے حد مفید سلسلہ کا آغاز فرمایا ہے۔ کتنی ہی لاتعداد، مقتدر شخصیات اور علم و عمل کے پکیر دنیا فانی سے رحلت کر جانے کے باعث قصہ پارینہ بن گئیں۔
 ۱۔ زمیں کھا گئی آسمان کیسے کیسے مٹے نامیوں کے نشان کیسے کیسے
 مولانا ممدوح نے مرحوم کے احوال و کوائف اور سوانحی خود حال کو نہایت مسکنت اور دلچسپ انداز میں قلمبند کیا ہے اگر یہ سلسلہ مستقل طور پر جاری رہے تو یقیناً علمی حلقوں میں بے حد قدر کی نگاہوں سے دیکھا جائے گا اور یہ امت پر احسان عظیم ہوگا۔ امید واثق ہے کہ بلا انقطاع یہ سلسلہ جاری و ساری رہے گا۔

علاوہ ازیں لفظ ”جمین“ کی لغوی اور تفسیری تحقیق کے سلسلہ میں جو مضامین شائع ہو چکے ہیں قابل قدر اور لائق تحسین ہیں۔ افسر کی ناقص رائے میں حضرت مولانا ڈاکٹر حسن نعمانی مدفیو ضمیمہ کا مکتبہ الآراء مضمون جو ضروری مارچ کے الحق کی زینت بنا اس کے بعد کسی مضمون کی چندان ضرورت نہ تھی۔ تاہم یہ سلسلہ تحقیق علمی اعتبار سے گراں قدر نوادرات کا مجموعہ ہے۔ آپ کی اور مضمون نگار حضرات کی یہ کوشش لائق مبارک باد ہے، اللہ تعالیٰ قبولیت سے نوازے۔
 (مولانا محمد عبدالمعبود، راولپنڈی)

○ تازہ الحق باصرہ نواز ہوا۔ ادارہ یہ واقع اور افغانستان کے حالات پر جماعتی مساعی پر شستہ انداز سے حادی ہے۔ میرے ممدوح خاص داعی کبیر ابوالحسن علی ندوی کا مضمون تو جس الحق میں ہوتا ہے اس کو سینہ سے لگاتا ہوں جمین کے مسئلہ پر مدرا اللہ صاحب کا مضمون بھی میرے خیال میں حرف آخر ہونا چاہیے یعنی اس میں تطبیق کی بہترین توجہات ہیں دعاؤں کا شدید محتاج ہوں اور دعا گو ہوں۔
 (حافظ عبدالحکیم حقانی)

لینن کے ساتھ مولانا سندھی کی ملاقات کی وضاحت | حضرت علامہ مولانا نور محمد صاحب کی علمی و جاہلیت کا اندازہ ان کی تحقیقی کتاب ”جہاد افغانستان“ سے

کیا جاسکتا ہے۔ ان کی کتاب میں نے اپنی لائبریری میں نمایاں جگہ پر رکھی ہے تاکہ اس پر نظر پڑتی رہے اور جہاد کا جذبہ تازہ نہ ہوتا جائے۔ آج موقر ہنامہ الحق میں مضامین کی فہرست دیکھ لی تو یہ دیکھ کر خوشی ہوئی کہ مصنف جہاد افغانستان کا مضمون بعنوان ”تحریک شاہ ولی اللہ کا ہدف تک کل نظام“ بھی شامل اشاعت ہے، مضمون پڑھ کر بہت کچھ سیکھا۔ البتہ ایک بات ایسی ہے جس کی تصحیح کزنائیں ضروری سمجھتا ہوں۔ مولانا موصوف نے مولانا حبیب اللہ سندھی کے بارے میں وہی بات لکھی ہے جو عام طور پر اخبارات میں شائع ہوتی رہتی ہے اور زبان زد عام ہے، وہ یہ کہ انہوں نے اسکو میں لینن سے ملاقات کی تھی حالانکہ یہ درست نہیں ہے، مولانا سندھی خود رقم طراز ہیں۔

”یہ غلط ہے کہ میں لینن سے ملا، کامریڈ لینن اس وقت ایسا بیمار تھا کہ اپنے قریبی دوستوں کو نہ پہچان سکتا تھا“

(حمید اللہ قریشی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as
He should be feared, and die not
except in a state of Islam. And
hold fast, all together, by the
Rope which God stretches out
for you, and be not divided
among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

تہذیبِ مغرب کا نقطہ عروج

مغرب کے متعفن معاشرہ میں ایڈز کے سد باب کے بجائے وسعت اسباب۔

اقوام متحدہ کے ڈویلپمنٹ پروگرام کے سربراہ ولیم ڈرنر نے کہا کہ رواں صدی کے آخر تک دنیا بھر میں ایڈز کے مرض سے دو کروڑ افراد ہلاک ہو جائیں گے انہوں نے کہا کہ یہ مملکت مرض مغربی ممالک کے ساتھ ساتھ ایشیائی ممالک کو بھی اپنی گرفت میں لے سکتا ہے انہوں نے ایشیائی ممالک میں تھائی لینڈ، ملائیشیا اور فلپائن کا نام لیا ہے۔
(جنگ لندن)

اقوام متحدہ کے مذکورہ بالا نمائندے کی اس تصریح سے پتہ چلتا ہے کہ مغربی ممالک میں ایڈز کے مریض کی تعداد میں برابر اضافہ ہو رہا ہے۔ اور یہ مملکت مرض انتہائی تیزی کے ساتھ اپنے اثرات پھیلا رہا ہے۔ ایشیائی ممالک میں ان چند ممالک کے اعداد و شمار سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں بھی اس کے اثرات ہیں لیکن مغربی ممالک کی نسبت بہت ہی کم ہیں۔ جہاں تک برطانیہ کا تعلق ہے تو اس کے بارے میں ایک رپورٹ سے معلوم ہوتا ہے کہ ستمبر ۱۹۹۱ء تک ایڈز کے ۲۹۱۶ واقعات رجسٹرڈ ہوتے ہیں جن میں سے ۶ فیصد سیاہ فام اور ایک فیصد ایشیائی تھے۔
(جنگ لندن، اپریل)

جدید دنیا میں ایڈز کے مرض کو انتہائی مملکت مرض شمار کیا جا رہا ہے جس نے دنیا بھر کے بڑے بڑے ڈاکٹروں اور دانشوروں کو پریشان کر رکھا ہے۔ اور عالمی سطح پر ایڈز جیسی بیماری کا مقابلہ کرنے کے لیے منظم کوششیں جاری ہیں تاکہ اس بیماری پر قابو پا لیا جائے۔ حال اس میں پوری کامیابی نہ ہو سکی بلکہ مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی کامیابی کا مصداق بن چکا ہے۔ ایک طرف دنیا بھر کے دانشور سر جوڑ کر بیٹھے ہیں کہ ایڈز کا علاج معلوم ہو جائے تو دوسری جانب اس مرض کو وجود دینے والے افعال کی بھی بھرپور حوصلہ افزائی ہو رہی ہے۔ ہزاروں پونڈ کی مالی امداد دی جا رہی ہے اور اس مرض کو وجود دینے والے جیسے قماش لوگوں کے مطالبات تسلیم کرتے ہوئے انہیں سرکاری تحفظ دیا جا رہا ہے۔ اس وقت عالمی سطح پر حقیقت مسلم ہو چکی ہے کہ ایڈز نامی بیماری کے پیدا ہونے میں جہاں اور اسباب کو دخل ہے ان میں سب سے بڑا اور اہم سبب لواطت پرستی، ہم جنسی اور غیر فطری عمل ہے اور ایڈز کے زیادہ تر مریض

اس بدترین افعال کے مرتکب پائے گئے ہیں۔ ہسپتالوں کے اشتہارات اور ٹیلی ویژن میں بار بار خبردار کیا جاتا ہے کہ غیر فطری عمل سے اجتناب کیا جائے لیکن انتہائی افسوس کی بات تو یہ ہے دوسری جانب اس بیماری کو وسیع کرنے کے پروگرام بھی موجود ہیں۔

مغربی دنیا میں ان افعال خبیثہ کو عیب نہیں سمجھا جاتا بلکہ اسے آزادی کے نام پر نہ صرف گوارا کیا جاتا ہے بلکہ سالانہ گرانٹ دے کر ان کے پروگراموں میں وسعت پیدا کی جاتی ہے ان کے لیے الگ مراکز بناتے جاتے ہیں۔ اور حکومتی سطح پر انہیں ہر قسم کا تعاون بھی حاصل ہوتا ہے۔

چند ماہ قبل برطانوی رکن پارلیمنٹ جو یہودی ہے اور لیبر پارٹی کا اہم رکن بھی، غیر فطری عمل میں مرتکب پایا گیا۔ اخبارات اور عالمی خبروں میں اس کے چرچے رہے۔ لیکن کسی بھی رکن پارلیمنٹ یا مذہبی رہنما قتل نے نہ اس کے خلاف آواز اٹھائی اور نہ ہی اس سے استغفیٰ کا مطالبہ کیا۔ حد تو یہ ہے کہ برطانوی ٹی وی کے چینل ۴ میں ایک پروگرام کے دوران وہ خود بھی موجود تھا اور اس کے ہمراہ یہودیوں اور عیسائیوں کے بڑے مذہبی رہنما بھی مدعو تھے اور ساتھ ہی ساتھ برطانیہ کی تین سیاسی پارٹیوں کے اہم رہنما بھی۔ پروگرام دو گھنٹے تک چلتا رہا اخلاقیات کا موضوع بھی زیر بحث آیا۔ کیسے کبھی یہ رہنما نے اس یہودی رکن پارلیمنٹ کی اس گستاخانی اور غیر فطری حرکت کی مذمت نہ کی، بلکہ اسے اس کا ذاتی فعل قرار دیکر آزادی کی مذکر دیا گیا۔

اور اب انتخابات کے دوران لیبر پارٹی نے اس امر کا وعدہ بھی کیا ہے کہ ہم جنس پرستی کے لیے ۲۱ سال کی عمر کی قید ختم کر کے ۱۶ سال کر دی جاتے گی کہ برطانوی نوجوان سولہ سال کی عمر میں قدم رکھتے ہی قانونی طور پر ہم جنس میں مبتلا ہو سکتا ہے۔ برطانیہ میں کئی ایسی کونسلیں ہیں جنہوں نے ہم جنس پرستوں کے لیے الگ مراکز کے مطالبات کے آگے گھٹنے ٹیک دیتے ہیں۔ مانچسٹر اینڈنگ نیوز ۹ دسمبر ۲۰۰۶ء کی ایک خبر ملاحظہ فرمائیے۔

”مانچسٹر شہر کی کونسل نے ۴ لاکھ پونڈ کی مالیت سے ایک ایسی عمارت بنانے کا فیصلہ کیا ہے جو

ہم جنس پرستوں کے لیے مخصوص ہوگی کونسل کی ایک ہم جنس پرست مس ایڈورڈو کا کہنا ہے کہ مانچسٹر میں

ہم جنس پرستوں کی تعداد بہت ہے۔

اب آپ ہی غور فرمادیں کہ جس شہر کی کونسل ہم جنس پرستوں کی نہ صرف تائید کرے بلکہ اسے بھرپور مالی امداد بھی دے اس شہر اور اس ملک میں ایڈز کے مریض کی تعداد میں اضافہ نہ ہو تو اور کیا ہو۔ بلکہ یورپ میں باقاعدہ ہم جنس پرستوں کو سرکاری تحفظ دیا گیا ہے اور ان کی شادیاں بھی ہوتی ہیں۔ اور حکومت ان شادیوں کو باقاعدہ تسلیم بھی کرتی ہے۔ برطانوی اخبار ٹائم ۱۵ اکتوبر ۲۰۰۹ء میں شائع ہونے والی اس خبر کو ملاحظہ فرمائیے۔

”ڈنمارک کی حکومت نے لواطت پرستوں کی شادی کو سرکاری تحفظ دینے کا اعلان کر دیا ہے جو

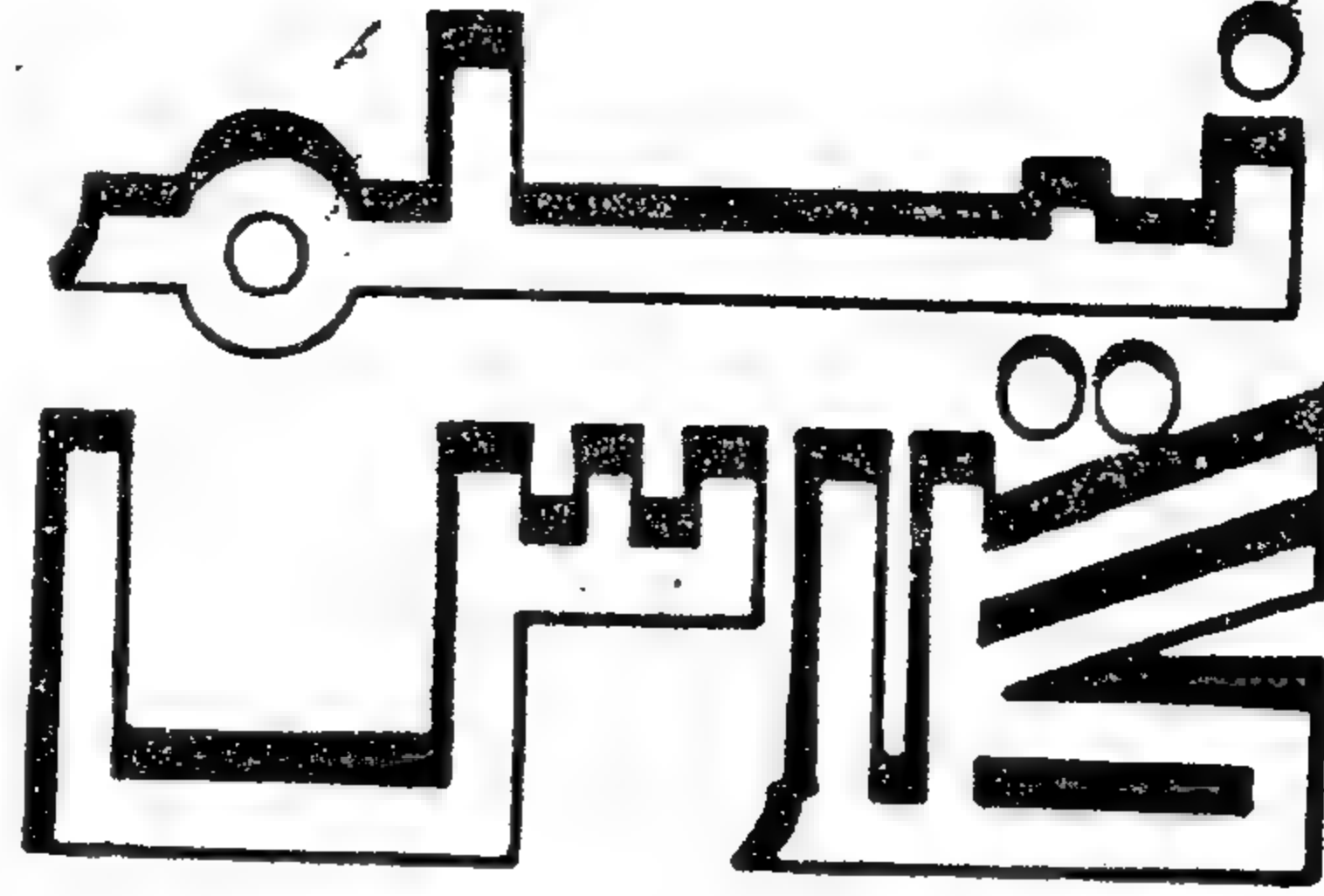
یہ حکم اکتوبر ۱۹۶۷ء سے شروع ہو چکا ہے اس تحفظ سے فائدہ اٹھاتے ہوئے دوسروں نے آپس میں شادی کی۔ اور یہ شادی رجسٹر کے دفتر میں ہوتی جہاں انہیں شادی کے سرٹیفکیٹ بھی جاری کئے گئے اور مزید دس جوڑوں نے بھی بڑے زور شور سے یہ شادی کی۔ انہوں نے خیال ظاہر کیا کہ آئندہ اس قسم کی شادیاں چرچ میں بھی ہوا کریں گی اور امید ظاہر کی ہے کہ چرچ ایسی شادیوں کو باقاعدہ تسلیم بھی کرے گا۔ اخبار کی رپورٹ کے مطابق یورپی ممالک کے تمام ہم جنس پرستوں نے اس قانون پر بے پناہ مسرت کا اظہار کیا ہے اور انہوں نے مطالبہ کیا ہے کہ دوسرے ممالک بھی اس قانون کو تسلیم کریں۔

یورپی ممالک کا یہ طرز عمل منکروں اور دانشوروں کے ساتھ ساتھ ارکان پارلیمنٹ کے غیر فطری عمل کو سرکاری تحفظ دینے کا مطالبہ اور اس پر اصرار ان کی بیمار ذہنیت کا جتنا ثبوت ہے جس نے عصمت، شرم و حیا، شرافت و نجابت کے خلاف اعلان جنگ کر رکھا ہے اور یہی وہ بیمار ذہنیت ہے جو شیطان رشدی اور اس قسم کے دوسرے قماش لگوں کی حمایت میں پیش پیش رہتی ہے۔

اس سے زیادہ تعجب خیز امر یہ ہے کہ سکولوں کالجوں میں ایڈز کے خلاف اعلان جنگ کے نام سے جو سلسلہ شروع کیا گیا ہے وہ بھی دراصل ایڈز جیسی خطرناک بیماری کو وسعت دینے لگا ہے۔ سکولوں میں عریاں فلمیں دکھانا جنسیات کے طبعی طریقے سے واقف کرانا۔ اور نوجوان بچوں اور بچیوں کے جنسی جذبات کو براہیختہ کرنے والی حرکات کو عملی شکل میں لانا ایڈز کو ختم کرنے میں مددگار بنے گا یا فحش افعال و بے حیاتی کے مناظر کو مزید ابھارے گا۔

ہمارے نزدیک مغربی معاشرہ طہارت و شرافت کے معانی و مفہام سے بالکل خالی ہو چکا ہے۔ ان میں حیوانی طریقے اپنانے کی لت پڑ چکی ہے اور جانوروں سے بدتر زندگی گزارنا ان کا مشغلہ بن چکا ہے جب صورت حال یہ ہو جاتی ہے تو پھر بالآخر فطرت کی خلاف ورزی پر وہ سزا دی جاتی ہے جس سے بچنا دشوار ہو جاتا ہے اور عذاب الہی کچھ اس انداز میں گرفت میں لے لیتی ہے کہ جس کا تصور بھی نہیں ہو سکتا۔ یہی وہ ایڈز ہے جس نے مغربی ممالک کو اپنی پیٹ میں لے رکھا ہے اور بے حیا و قماش اپنے سنجے کاڑھ چکا ہے۔ اور جن جن ممالک نے مغربی طرز و انداز کو اپنانے کی کوشش کی۔ وہاں بھی یہ حال ہے۔ اس لیے یہ بات ہمیشہ کے لیے ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ خدائی احکام سے بغاوت کا انجام اس دنیا میں بھی عبرتناک ہی ہوگا اور آخرت کا عذاب وہ تو بس تیار ہی ہے۔ ان جھنڈا کانت مرصدا للطاغین مابا۔ وما علینا الا البلاغ۔

خود انحصاری کی طرف ایک اور قدم



رنگین شیشہ (Tinted Glass)

باہر سے متگانے کی ضرورت نہیں۔

چینی ماہرین کی نگرانی میں آپ ہم نے رنگین عمارتی شیشہ (Tinted Glass) بنانا شروع کر دیا ہے۔

دیدہ زیب اور دھوپ سے بچانے والا فیلم کا (Tinted Glass)

فیلم گلاس انڈسٹریز لمیٹڈ

درکس، شاہراہ پاکستان حسن ابدال فون: 563998 - 509 (05772)

فیکٹری آفس: ۲۸۴- بی راجہ اکرم روڈ، اولپسنڈی فون: 568998 - 564998

رجسٹرڈ آفس: ۱۷- جی گلبرگ II، لاہور فون: 871417-878640

تعارف و تبصرہ کتب

تالیف : حضرت مولانا اکحاج محمد احمد صاحب مظلہ — قیمت دسج نہیں
درس قرآن (مکمل گیارہ جلد) | لکھنے کا پتہ : ادارہ اشاعت القرآن اے ۴۲ بلاک ایچ شمالی ناظم آباد
 کراچی ۲۲

قرآن حکیم کی تعلیمات تمام مسائل کا حل اور مشکلات کی شاہ کلید ہے شیخ الہند مولانا محمود الحسن مالٹا کی جیل میں
 پانچ سال کے مسلسل نکر و تدبیر کے بعد امت کے زوال و انحطاط کے جن دو اسباب کی نشاندہی کی تھی ان میں قرآنی تعلیمات
 سے جہالت کو تمام رسوائیوں کا پیش خیمہ قرار دیا تھا — پھر عملی طور پر خود قرآن حکیم کا آسان ترجمہ و تفسیر کا سلسلہ
 مشروع فرمایا۔ آپ کی رحلت کے بعد آپ کے جلیل القدر تلامذہ، حضرت مولانا علامہ شبیر احمد عثمانی، شیخ العرب والعجم
 حضرت مولانا حسین احمد مدنی، حضرت مولانا بدر عالم میسر بھی اور اسی مکتب فکر کے روحانی فرزند حکیم الامت حضرت مولانا
 امشرف علی تھانوی، شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری، امام انقلاب حضرت مولانا عبد اللہ سندھی نے حضرت
 شیخ الہند ہی کی ہدایات کے مطابق جگہ جگہ درس قرآن و دورہ تفسیر کے سلسلے شروع کئے۔ دورہ تفسیر و تراجم قرآن
 کا یہ مقدس جال پورے ملک میں پھیل چکا ہے۔ قرآن حکیم کی اردو تفسیر کا سلسلہ چلا تو اس میں شیخ الہند ہی کے ترجمہ و
 تفسیر قرآن نے سب کو بنیاد فراہم کی اور بحمد اللہ اب علمی اور فنی اعتبار سے اردو زبان تفسیر کے عظیم ذخیرہ سے
 مالا مال ہے۔ مگر ضرورت تھی اس بات کی کہ محفل علمی مباحث، فنی مسائل، دقیق نکات سے ہٹ کر خالص
 رشد و ہدایت اور غلط و ارشاد کے پہلو کو سامنے رکھ کر قرآن حکیم کے ترجمہ و تفسیر کو حضرت شیخ الہند کے مشن کی تکمیل
 میں اس قدر آسان کر دیا جائے کہ عام لکھے پڑھے اردو خواں حضرات بھی جب استفادہ کرنا چاہیں تو وہ روزانہ ایک سبق
 کے طور پر قرآنی ہدایات آسانی پڑھ سکیں۔

حضرت مولانا اکحاج محمد احمد صاحب دامت برکاتہم کا گیارہ جلدوں میں درس قرآن اس سلسلہ کی عظیم پیش رفت
 ہے جو اپنے طرز تحریر، آسان اسلوب، رشد و ہدایت اور عام فہمی میں اپنے انداز کی پہلی تفسیر ہے جس کا روزانہ ایک
 تفسیر درس پندرہ بیس منٹ میں آسانی مساجد کے حلقوں، تبلیغی سوسائٹیل تعلیمی نشستوں اور اپنے گھر میں پڑھا

اور سنایا جاسکتا ہے درس قرآن بارگاہِ حدیث میں قبول بھی ہے جسے قلیل مدت میں مخلص کے حینِ حیات میں حکیم الامت حضرت تھانویؒ کے ہشتی زبیر اور شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کے فضائلِ اعمال کی طرح ہزاروں کی تعداد میں بار بار چھپنے اور تقسیم ہو جانے کی ذہبت حاصل ہو رہی ہے ہماری خالص دینی تبلیغی اور اصلاحِ انقلاب امت کے نقطہ نظر سے یہ قطعی راستے اور احباب کو مخلصانہ مشورہ ہے کہ اس درس قرآن سے استفادہ اور اس کا ہر گھر میں موجود ہونا ضروری ہے۔

کتابت طباعت کاغذ اور جلد ہندی ہر کاغذ سے معیاری اور شایانِ شان ہے۔

از صادق علی صادق — صفحات ۱۶۰ — قیمت ۳۰ روپے

داعی اسلام | ناشر الرحیم اکیڈمی اے، /، اعظم نگر پوسٹ آفس لیاقت آباد کراچی

حجاز کی سرزمین سے طلوع ہونے والے آفتابِ ہدایت کی روشنی سے پوری دنیا منور ہوتی مہتابِ نبوت کے نکلنے سے عالمِ انسانیت میں مقررین و محررین اور خطباء و شعراء کے لیے تقریر و تقریر اور نظم و نثر کے مختلف قسم کے دروازے کھل گئے کسی نے منظوم سیرت لکھی اور کسی نے منثور، کسی نے منقوط سیرت لکھی اور کسی نے غیر منقوط۔ لا تعداد طبقات کے فکر و قلم نے آفتابِ نبوت کی سیرت پر قلم اٹھایا ہے۔ لیکن صادق علی صاحب نے جو قلم سیرت نبوی پر چلایا ہے درحقیقت یہ دریائے سیرت میں دریا کی حیثیت رکھتا ہے۔ موصوف نے داعی اسلام کے نام سے اردو زبان میں ایک معرّی (غیر منقوط) منظوم کتاب لکھی ہے جو مصنف کے عشقِ رسولؐ کا واضح ثبوت اور شانِ سالار کے لیے ایک معجزہ کی حیثیت رکھتی ہے اردو میں معرّی الفاظ کی کسی کے باوجود بھی شعر کی سادگی اور سلامت میر کہیں فرق نہیں آیا اردو کے علاوہ عربی و فارسی الفاظ بھی ایسی چابک دستی سے استعمال کئے ہیں جو نظم کے انداز سے اس طرح مناسب ہے۔ گویا کہ واقعہ اردو الفاظ ہیں بہر حال ایک گرا نقاد فنی کاوش ہے الرحیم اکیڈمی اور اس کے منیج جناب عبدالرحمن غضنفر مدیہ تبریک کے مستحق ہیں جنہوں نے یہ گرانقدر سوغات افراد امت کے حوالے کی۔

از مولانا نور احمد صاحب — صفحات ۶۴

پردہ شرعی کی چیل حدیث

ناشر ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ، گارڈن کراچی

اسلام کو عفت و حیا اتنی پسندیدہ ہے کہ حدیث شریف میں اس کو نصف ایمان کہا گیا ہے بے حجابی و عریانی اور بے حیائی کے تباہ کن نتائج عالم کو برباد کرتے ہیں دنیا میں جس قدر فتنہ اور فساد بڑھ رہا ہے ان میں ۵۰ فیصد بے حیا اور بے پردگی کے نتائج و ثمرات ہیں۔ اس وجہ سے اسلام نے عورت سے مخاطب ہو کر کما تم گھر میں رہو بلا ضرورت گھر سے نہ نکلو اگر نکلنے کی ضرورت پڑے تو پردہ ہی میں نکلو اور نظروں کو نیچے رکھو۔

اسی مصلحت کو مدنظر رکھتے ہوئے مولانا مرحوم نے "پردہ شرعی کی چیل حدیث" کے نام سے کتاب لکھی۔ کتاب مختصر جامع اور مستند کتب کے حوالوں سے مزین ہے۔ مردوں سمیت خواتین کے لیے زیادہ مفید اور کارآمد ہے۔

